

كتاب

العقد النضيد شرح هداية المرید تأليف الشيخ الفاضل
والاستاذ الكامل من لاعلم راوی أحمد مختار

الحنبلي الازهری البخرای ابن

عبد الباقي ابن حسب النبي

ابن جاد غفر الله له

ولوالديه وللمسلمين

أجمعين



حقوق الطبع محفوظة مؤلفه

ومن تجاراً يجازي بما كسبت يده

(طبع)

بالمطبعة المجرية بمصر المحمية

سنة ١٣١٨

هجريه

وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ذي الجلال المنفرد بصفات الكمال الذي لا تدرك كنهه الافكار ولا
تحيط به الابصار المنزه عن شوائب النقصان وعمايطرأ من ضلالة في الاذهان
والصلاة والسلام على سيد العرب والجم تاج الانبياء وكوكب الامم سيدنا محمد
 وآله وأتباعه وأمثاله مادعي داع الى طريق الرشاد ﴿وبعد﴾ فيقول راجي عفو
العفار العبد الفقير أحمد مختار ابن راجي عفو المساوي عبد الباقي الحنبلي
 البحر اوى ستر الله عيوبه في الدارين بجاه سيد المرسلين اني لما اطلعت على
 الرسالة المسماة هداية المريد في علم التوحيد لعالم زمانه وبديع أوانه أحمد
 ابن عبد الحمى الاشهب الترساوي الفيومي بدى لي أن أشرحها شرحا مبينا لمعانيها
 وموضحا لمبانيها ﴿وسميته بالعقد النفيد شرح هداية المريد﴾ متعاشيا فيه خلاط
 الغفون بمعضها اذ ذلك من الطرق التي لا ينبغي ذكرها طريقة فيجبه وخطه

رديته الانتقال من مقام الى مقام حيث لم يكن هناك شاهد ولا مثل ضاربا
صفحا عن التطويل في الموضوع وأن يكون مذهبي في الفن موضوع فقلت على
الله الاتكال في المبدأ والمآل (بسم الله الرحمن الرحيم) ابتداء المصنف بالاسملة اقتداء
بالكتاب العزيز وعمل بقوله صلى الله عليه وسلم كل أمر ذي بال أي حال يهتم به شرعا
لا يبدأ فيه بيسم الله الرحمن الرحيم فهو ابتداء وأجزم وأقطع والمعنى على كل ناقص
وقليل البركة فهو وان تم حسالا يتم معنى ثم بالجملة اقتداء بالكتاب الشريف وعمل
بقوله عليه الصلاة والسلام كل أمر ذي بال أي حال يهتم به شرعا لا يبدأ فيه بالجملة
فهو ابتداء وأجزم وأقطع والمعنى على كل ناقص وقليل البركة

واعتراض بـ بتناقض الحديثين (وأجيب) بأنه لا تناقض بينهما فالأول محمول
على البدء الحقيقي وهو ما تقدم أمام المقصود ولم يسبقه شيء والثاني محمول على البدء
الاضافي وهو ما تقدم أمام المقصود وان سبقه شيء أو أنه لما تعارضتا تسقطا وعمل
بحديث كل أمر لا يبدأ فيه بذكر الله فهو ابتداء وأجزم وأقطع (الجملة) ابتداء المصنف
بالجملة الاسمية لدلالة التاء على الدوام والاستمرار بخلاف الجملة الفعلية فانها تادل على
التجدد والحديث والحمد معناه لغة الثناء بالجميل على الجليل الاختيارى على جهة
التعظيم والتبجيل واصطلاحا فعل ينبي عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعم على الخادم
أو غيره سواء كان ذلك الفعل قولاً باللسان أو اعتقاداً بالجنان أو عملاً بالاركان وأما
الشكر فمعناه لغة فعل ينبي عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعم على الشاكر الخ
واصطلاحا صرف العبد لجميع ما أنعم الله به عليه فيما خلق لأجله وأركانه أي الحمد
خمس حامد ومحمود ومجود به ومجود عليه وصيغة حمد وأقسامه أربعة حمد قديم
لقديم وحمد الله نفسه بنفسه فحمد الله غفور رحيم وحمد قديم لحادث فحمد
العبد الله أو أب وحمد حادث لقديم وهو حمد الله تعالى وحمد حادث لحادث وهو
حمد بعضنا بعضا (رب) ويطلق على معان كثيرة منها السيد والمالك والمصلح
والمعبود والمدبر والثابت والقريب والمحيط والجامع والذي يولى النعم ويزيلها

وكثير الخير والصاحب والمربي والخالق وهو الاول لكثرة استعماله في هذا
المعنى (العالمين) أى المخلوقات من عرشها الى فرشها ولا جد حقيقى الا اليه
تعالى (وأشهد) أى أعترف عن علم حقيقى ثابت بالبرهان با (أن لا اله) معبود
بحق (الا لله) الواحد الاحد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد (الملك) أى
المالك للثبات فى قوته يده وقوله كن فيكون (الحق) الذى تنزه عن الأغراض
والغايات العادل فى حكمه الواحد فى أمره (المبين) لكل متبصر وفى أمره متفكر
(وأشهد أن سيدنا محمدا) ابن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف
ابن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر
ابن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان خيار
من خيار (خاتم النبيين) قال تعالى ما كان محمدا أبدا أحد من رجالكم وليكن رسول
الله وخاتم النبيين وعلمه ذلك أن الشرائع قسمان عدلية وفضلية وقد جاءهم ما سيدنا
موسى وعيسى عليهما السلام وأن كل واحدة منهما على انفرادها غير تامة ولا آخذة
مفعوليتها بل تفتقر الى الاخرى ولم يستطع أهل كل شريعة منهما العمل بشريعتها على
انفرادها فافتضى الامر فيها آخرى باقى بقوانين شرعية متضمنة لطايف الشريعتين
وحديث قد جاء بذلك صلى الله عليه وسلم فلا فائدة فى ارسال نبي بعده حينئذ فتم من اذا
أن يكون خاتم النبيين (المرسل بالحق) وهو القرآن الكريم قال تعالى لا يأتية الا بال
من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد (الى جميع العالمين) مخاطبين
بفروع الشريعة من الثقليين الانس والجن من ذكر كان أو أنثى حراً أو عبداً سيداً أو
خادماً وقيل حتى الملائكة ورده هذا لان طبيعتهم العبادة فلا فائدة فى ارساله اليهم
ارسال تكليف والصحيح أن ارساله اليهم عليه وعليهم السلام ارسال تشريعى ورجح
البعض صحة ارسال التكليف اليهم عليهم السلام بدليل أنهم أنذروا على لسانه بقوله
تعالى ومن يقل منهم انى إله من دونه فذلك نجزيه جهنم مع دخوله في عموم آية
أبكون للعالمين نذيراً وأما قول من قال أنه مرسل الى جميع الممورات والجمادات

ارمال تكليف بشهادة نطق الضب والمجر والشجر له بالرسالة مع دخولها أيضا في الآية
 بلا مانع من اجرائها على ظاهرها فهو بعيد ورجح السبكي أنه صلى الله عليه وسلم كما هو
 رسول الى هذه الامة رسول الى جميع الانبياء والامم السابقة لانه دعاهم في عالم
 الارواح والانوار كما دعاهم في عالم الاجساد وأما ما أورده الخلفاء من أن ارساله
 خاص بالعرب لقوله تعالى وما أرسلنا من رسول الا بالسان قومه وأن لسانه عربي فهو
 الى العرب خاصة فانه صلى الله عليه وسلم كان يتكلم بكل لسان وانما كان كلامه
 بالعربية لانها أشرف اللغات والشريف لا يتبع الا الاشرف اولانها لغة آباءه وعشيرته
 فكانت أحب اليه من غيرها اولان الذين كان يدعوهم الى الدين أكثرهم لا يتكلم
 الا بالعربية فكان هذا الباعث قال تعالى وما أرسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا
 ولاكن أكثر الناس لا يعلمون (صلى الله عليه) الصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة
 الاستغفار ومن غيرهم التضرع والدعاء وقدام الصلاة على السلام تأسيما بقوله تعالى
 يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما (وعلى آله) عملا بما ورد قولوا اللهم صل
 على محمد وعلى آل محمد ولانهم عن الصلاة البتراء التي لم يذكروها الا لوهم الاتقياء
 من أمته (وأصحابه) والصحابي من اقبله صلى الله عليه وسلم عميرا مؤمنا ولو كان أعز
 كابن أم مكتوم وقيل لا شرط في التمييز (والتابعين) وهم الذين اتبعوه في أقواله
 وأفعاله ظاهرا وباطنا (وسلم تسليما كثيرا) أي حية تحية لا ثقة به صلى الله عليه وسلم
 بحسب ما عندك والسلام معناه الامان والتهية أي زيادة الاكرام (وبعد) و
 ويؤتى بها للانتقال من أسلوب الى أسلوب آخر وأصلها أقام بعد فحوت من تركيب
 الى تركيب آخر للتخفيف وأول من فاق بها قس في الجاهلية على المشهور
 فقال أقام بعد وقيل سحبان وقيل كعب وقيل يعرب بن قحطان وقيل داود وانما كانت
 له فصل الخطاب وقيل آدم (فيقول) مع اذعان وتصديق ما قيل أو ما سيقوله بناء
 على تقدم الخطبة أو تأخرها عن المقصود (العبد) الى سيده الخالق (الفقير) الى
 مولاه الغني (أحمد) اسما وهو ما دل على مسماه بأن كان علامة عليه أولانه يعلم

مصماه ويشهره (ابن عبدالحى) كنية وهى ما صدرت بأب أو أم (الاشهب) لقبا
 وهو ما أشعر بزم أو مدح (الترساوى) نسبة الى ترسا بلده (القبوى) نسبة الى
 احدى أقايم مصر (غفر الله له) أى محى سيئاته وبذلها بحسنات ان كانت ولا يرد
 قوله تعالى على لسان نبيه رب اغفرلى ولوالدى المشعر بارز تكاب خطيئة اذ طلب
 الغفران لا يكون الا عن اثم ان هذا تعليم لآفته صلى الله عليه وسلم وقد قال مثل ذلك
 سيدنا داود تعليم القوم رب اهدنا الصراط المستقيم وغيرهما من الانبياء عليهم
 الصلاة وأزكى السلام (ولو لاديه) أى أبوه وأمه (والمسلمين) نعيم بعد تخصيص
 الحديث اذ ادعوتهم فهموا والمسلم من أسلم المسلمون من سيفه ويده ولسانه (لما كان
 علم التوحيد) الشرعى وهو افراد المعبود بالعبادة مع اعتقاد وحدته ذاتا وصفاتا
 (هو أساس الدين) وما بعده فروع له فلا تقبل عبادة الا بعد معرفة صفات الخالق
 المعبود وما يجب للذبي الرسول ويطلق العلم على المسكة الراسخة فى النفس التى بها
 ادراك الشئ على حقيقته وعلى الادراك وعلى القواعد والضوابط التى احتواها
 الففن والمناسب هنا الادراك ومعناه ادراك العقائد على ما هى عليه محتم وحق هذا
 الفن علم يقتدر به على اثبات العقائد الدينية على الغير والزامها اياه بأيراد الحجج ودفع
 الشبهة وموضوعه ذات الله وذات رساله من حيث ما يجب وما يستحيل وما يجوز
 والممكن من حيث أنه يستدل به على وجود صانعه والسمعيات من حيث اعتقادها
 وثمرته المسعادة الابدية فى دار الانبياء والآخرة ونسبته الى أكثر العلوم أصلها والواضع
 له على المشهور سيدى أبى الحسن الأشعرى رضى الله عنه ثم الاشاعرة والماتريدية
 بمعنى أنهم دونوا كتبه والاهذا العلم من آدم الى سيد الخلق وهو معنى قوله تعالى واسئل
 من أرسلنا من قبلك من رسلنا أبعثنا من دون الرحمن آتية يعبدون وقوله تعالى شرع
 لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك الآية وقوله تعالى أولئك الذين
 هداهم الله فهم داهم اقتده واسم علم التوحيد وعلم العقائد وعلم أصول الدين وعلم
 الكلام واستمداده من العقل والكتاب والسنة والاجماع وفضله على جميع العلوم
 لان الشئ يشرف بشرف متعلقه وحكمه افراد المعنى ومساائله قضاياها الباحثة عن

الواجبات والجاثرات والمستحيلات (وقد فرط فيه أكثر الناس) راجع لقوله لما
كان الخو وهو أنهم أهلوه تعلموا وخالفوه اعتقادا (فأكثرهم) من هؤلاء الناس
(لا يعرف شيئا منه) بالقول الذي يجب عليه (بل لا يعرفون اسم ربهم) الذي خلقهم
من العدم إلى الوجود ثم يميتهم ثم يحييهم مرة أخرى فيحاسبهم على ذلك (ولأنهم)
المبعوث إليهم (ولأنهم) الذين هم متبعونه ظاهرا وهم في الحقيقة خلافه وما هذه
الامبالغة في جهلهم في هذا الفن ولا لا يجهل أحد اسم خاتمه ونبيه المرسل إليه ولا
دينه حتى من الأنبياء والذين لقوه ما يتدين به الإنسان حقاً أو باطلا قال تعالى ومن
يتبع غيري إلا - لا مدينا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين واصطلاحاً واضح
إلى سائق لدوى العقول السليمة باختبارهم المجهود إلى ما هو خير لهم بالذات
وسمى ديناً للدين به وملة وصراطاً مستقيماً (وكان من الأهم) أي من أعظم الأمور
التي يجب على كل قادر لفعلها (النصح للمسلمين) لقوله صلى الله عليه وسلم مر بالمعروف
وإنه عن المنكر وإن لم تفعل به (كتب هذه الرسالة) المسماة هداية المريد والاشارة
راجعة إلى شيء معهود في الأذهان لاستحضاره (اتنبيه العوام) في هذا الفن وإن كان
الواحد منهم عالماً بجميع القنون منقولا ومعقولا (إلى الواجب من ذلك) وكذا
المستحيل والجاثر واقتصر على الواجب من باب الاكتفاء على حد قوله تعالى سراويل
تقيمكم الحرفان تأتي الحر والبرد أو يحتمل أن يكون المراد بالواجب ما قابل المندوب من
هذا الفن وعلى كلا الأمرين الأمر واجب فيما تحتم معرفته (فقلت وبالله التوفيق)
لما فيه الرشاد إلى طريق الهدى والصواب

بسم الله الرحمن الرحيم

قد ذكرها المصنف مرتين الأولى أمام الكتاب والثانية أمام المقصود لما احتوت
عليه من الأسرار ولقد خالف المصنف طريقة أكثر المؤلفين حيث ترجم للمقصود
بأعلم إشارة إلى أنه يجب الالتفات والاهتمام لما شرع فيه وأقوله تعالى فاعلم أنه لا إله

الا الله (اعلم أنه يجب) فرض عين وهو الذي لا تسقط معرفته بمعرفة البعض (على
 كل مكاف بالغ) ويعرف ذلك بلوغ الاثنى عشر سنة أو الاحتمال أو انبئات العامة
 أحد أمور ثلاث وذلك لا يرد الا في الانس وأما في الجن فانهم مكلفون من حين
 وضعهم حيث أنهم كاملون للخلافة من تاريخه (عاقل) وهو الذي يميز بين ضرره ونفعه
 سليم الحواس ولواسمع أو البصر (بلاغته الدعوة) أنه قد أرسل رسول محمد أو موسى
 مثلا ولو كان في شاطئ جبل وهذا المشهور على القول بأن أحكام الشرع ثابتة
 بوروده اقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وأما على القول عند المعتزلة
 بأن أحكام الشرع ثابتة بالعقل وانما الشرع جاء مقويا ومؤيذا لها فهو واجب على من
 بلغته الدعوة أو لم تبلغه وكذا على القول عند الماتريدية بأن معرفة الله واجبة بالعقل
 لضرورتها وأما الأحكام الفقهية فهي ثابتة بورودها واختلاف هل يكفي بدعوة
 أي رسول كان ولو آدم أو لا بد من الرسول الذي أرسل اليه الصحيح الثاني وعليه فأهل
 الفترة ناجون وان بدلوا أو غير أو أعجبوا الاوثان ويدخل في ذلك أبو الهيثم صلى الله
 عليه وسلم وقيل ان الله أحياهم له عليه السلام حتى آمن به وصدقوا برسالاته وفي هذه
 المسئلة خلاف طويل حتى بعض العلماء ألف لها كتابا (أن يعرف الواجب لله تعالى
 من الكمال اجمالا) بأن يعمد أنه يجب له تعالى كل كمال مع اذعان ونقد سبق
 اذ مجرد المعرفة لا تكفي والالزم أن يتصف بصفها وهو نقص والنقص عليه تعالى
 محال (وتفصيلا) فيما ورد فيه التفصيل وهو أن يعرف الواجب لله تعالى تفصيلا
 مع ثبوت كل وحدة بديها على من له قدرة النظر والاستدلال كطالب العلم مثلا
 وأما من لا قدرته كأن لم تساعده القوة الناطقة على ما في القوة المدركة أو لكبر سن
 أو مانع يمنع سقطت اقامة الدليل تفصيلا فقط والواجب هو ما لا يتصور في العقل
 عدمه ضرورة كالتحيز للجرم أو نظرا كوجوب التقدم له تعالى (والمستحيل كذلك)
 معرفة واعتقاد اجمالا وهو يستحيل عليه تعالى كل نقص وتفصيلا مما سبذ كرمع
 الزام الخصم اياه بالبرهان مما ورد فيه التفصيل على القادر نظرا ما تقدم والمستحيل

ما لا يتصور في العقل وجوده ضرورة كنه ترى الجرم عن الحركة أو السكون أو نظرا
 كالشرية له تعالى (و) كذا (الجائز) علمنا مع اذعان وتصديق والجائز ما يصح
 في نظر العقل وجوده وعدمه ضرورة كالحركة أو السكون للجرم أو نظرا كنهذيب
 المطيع واثابة العاصي (وكذا يجب عليه) أي على المكاف المبالغ الماقل على
 الخلاف في بلوغ الدعوة (معرفة مثل ذلك) من الواجب والمستحيل والجائز (في
 حق الرسل عليهم الصلاة والسلام) والرسول هو انسان ذو حر كامل من بني آدم
 أوحى اليه بشرع وأمر بتبليغه وأما النبي فهو انسان ذو حر كامل من بني آدم أوحى
 اليه بشرع وان لم يؤمر بتبليغه (فالواجب لله تعالى اجمالا كل كمال) يليق به اذ
 لا يقال في حقه مع تدل القامة أو عظم الهامة مع أن ذلك وصف كمال في غيره (أزلا)
 وهو ما لا أول له (وأبدا) وهو ما لا آخر له (لا يقبل الانتفاء) لأنه لو لم يثبت له للزم أن
 يتصف بضده وهو نقص والنقص عليه تعالى محال (والمستحيل عليه تعالى اجمالا أزلا
 وأبدا) وقد سبق تعريفهما آنفا (كل نقص) أي كان (فلا يقبل الثبوت أزلا وأبدا)
 ولو طرقت لحظة حيث قد ثبت له الكمال اذ التضاد لا يجتمعان (والواجب لله تعالى
 تفصيلا عشرة ونصفه) وقيل احدى وعشرون كما سيأتي (واجبة أزلا وأبدا لا تقبل
 الانتفاء) ولا الزيادة ولا الانتقصان في ذاتها لماثلتها بصفات الحوادث والله سبحانه
 وتعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير (والمستحيل تفصيلا ضدها عشرة ون
 صفة على المعنى اللغوي اذا جميع ليس بأضداد في اصطلاح أهل الفن كما سيأتي
 (لا تقبل الثبوت أزلا وأبدا) لأن كل صفة وجبت له لزم استحالة الاتصاف بضدها
 اذ لا يكون موجودا مع عدمه وما مثله لا (والجائز عليه تعالى فعل كل ممكن أو تركه)
 كاطعام المحروم واحرام المطعوم وتغذيب المطيع واثابة العاصي خلافا للمعتزلة فانهم
 يقولون بوجوب الصلاح والاصلاح عليه تعالى وبذلك يقولون ان بعثة الرسل عليهم
 الصلاة والسلام واجبة لأنه اذا رأى الناس تخلف فيقع بينهم الفساد وعدم النظام
 فالصلاح عليه أن يقيم لهم سفيرا مؤيدا بالمعجزات فيبقيهم من الفساد وعدم النظام

المعنى الوجودى القائم بالموصوف وعلى ما ليس بذات وهو المراد من كلامه لان
هذه العشر من منها ما هو وجودى كالقدرة والارادة ومنها ما هو حال كالكون قادرا
وكالكون مريدا ومنها ما هو عدى كالقدم والبقاء وما ذكره المصنف من ان الواجب
التفصيلى عشر من صفة والمستحيل التفصيلى كذلك مبنى على القول بثبوت
الاحوال المبني على الطريقة القائمة بان الاشياء اربعة اقسام موجودات وهى
ما تصح رؤيتها ومعدومات وهى ما لا تثبت لها واحوال وهى الواسطة بين الموجودات
والمعدومات وامور اعتبارية وهى ما لا تثبت لها لكنها تترقى الى درجة الاحوال
واما على القول بنفى الاحوال على الطريقة القائمة بان الاشياء ثلاثة اقسام فقط وان
الحال محال فلا حال (والواجب للرسول اجمالا كل كمال) يلقى بهم اما كنعوا دعاء
الالهية او فعل ما محرم عليهم كلبس الحرير مثلا فيستحيل (وتفصيلا اربعة لا تقبل
الانتفاء) وهى الصدق والامانة وتبليغ ما امروا بتبليغه والفظانة (والمستحيل ضدها
اربعة لا تقبل الثبوت) فصد الاول الكذب والثانى الخيانة والثالث المكتمان
والرابع البلادة (والجائز عليهم كل عرض بشرى لا يؤدى الى نقص) كالمرض القبر
منفر كوجع الجنب والرأس واما ما ينفر الطبيعة كالبلاء والبرص فيستحيل لان ذلك
ينافى ارسالهم المطلوب منه اقدام الناس عليهم واجابة دعوتهم (بجملة ذلك) المتقدم
من الواجب والمستحيل والجائز فى حق الله تعالى وفى حق الرسول عليهم الصلاة
والسلام (خمسون عقيدة) عشرون واجبة لله تعالى وعشرون اضدادها تستحيل
واثنان يجوزان الفعل والترك فى المسكنات واربعة تجب للرسول واربعة اضدادها
تستحيل عليهم (كما ستقف عليه ان شاء الله تعالى) مفصلا فى محله فى الفصل الاخير
(ومعنى الواجب) عند علماء الفن (ما لا يقبل الانتفاء) كثبوت الحركة أو السكون
واما عند الفقهاء فهو ما ثبت بدليل ظنى لا شبهة فيه (ومعنى المستحيل ما لا يقبل
الثبوت) نكحوا الجرم عنهما (ومعنى الجائز ما يقبلهما) كثبوت أحدهما بدلا عن
الآخر (على سبيل التناوب) أى طريقة التناوب اذ لا يصح اجتماع متضادين معا

(فافهم ترشد) الى طريق الهدى (والحمد لله رب العالمين) اللهم لا صواب

فصل في الواجب لله تعالى تفصيلا

(الواجب لله تعالى تفصيلا عشرون صفة) على القول الصحيح المشهور (لا تقبل الانتفاء
أزلا وأبدا) لأنها لو انتفت عنه أزالا لزم حدوثها وأبدا لزم الاتصاف بصندها وكلاهما
باطل (الأول) أي الصفة الأولى من العشرين (الوجود) وقدمه على غيره لأنه
كالأصل لبقية الصفات إذ لا يصح الحكم بالقدم وما بعده إلا بعد ثبوته واختلاف في
الوجود فقبل هو عين الوجود وهذا القول لسيدى أبي الحسن الأشعري وقيل هو
غير الموجود وهذا القول للفخر وعليه التعريف الشهير بين علماء الفن وهو أن
الحال الواجبة للذات مادامت الذات حال كون تلك الحال غير معلة بعلة فخرج
بذلك الحال المعلة كالكون قادرا فإنه معال بعلة وهي الإرادة وهم جوارحه في كونها
معلة بعلة لأنها لازمة لشيء آخر غير الذات وعلم من ذلك أن الحال قسمان أحدهما
غير معال بعلة والآخر معال بعلة وعدا للوجود صفة على القول الأول غير ظاهر لان
الصفة لا بد أن تكون غير الموصوف كما أن الاسم غير المسمى اللهم إلا أن يقال لما
صح أن يقال الله موجود كما صح أن يقال الله عالم مثلا عدا للوجود حيث صفة لشبهه
بها في ذلك وهذا كما بناء على بقاء الأول على ظاهره والصحيح تأويله كما قال جماعة
من المحققين منهم السعد أن المراد ليس أمرًا زائدا على الوجود بحيث يرى بل هو أمر
اعتباري (وهو) أي الوجود وعرفه المصنف بأنه (صفة نفسية يدل الوصف به على
نفس الذات) والمراد بالصفة النفسية صفة ثبوتية يدل الوصف بها على نفس الذات
دون معنى زائد عليها ككون الجوهر جوهرًا أو ذاتا أو شيئا موجودا (وهو) أي
الوجود (واجب لله تعالى أزلا وأبدا لا يقبل الانتفاء) لوجوب انتقار العالم إليه
تعالى وكل من انتقار العالم إليه لا يكون وجوده إلا واجبا والامن الذي يطعمهم ومن
الذي يسهيهم لا بد عقلا أن يكون واحدا واحدا (ويعناه) أي الوجود (ثبوت

الشيء وتحققه في الخارج) بحيث لو كشف عنك الحجاب لرأيت به بدون انحصار ولا
 تمثال شبهه ولا مقابلة علواً ودنواً واسـتواءاً وليس به عيب في عدم مرآته لنا مع وجوده
 فان الجن والملائكة موجودون ومع ذلك لا تراهم مع ثبوت وجودهما في جميع
 الامم والاديان (ودليله) أي الوجود (هذه المخلوقات) أرض تحت أقدامنا
 وسمااء فوق رؤسنا وجمال شامخة وبحار واسعة وغير ذلك مما شاهده (اذ لا بد
 لصنعة من صانع) أوجدها خلافاً للطبيعية بينهم يقولون بوجود الاشياء بطبيعتها
 خلق الانسان بطبيعته ووجدت الارض بطبيعتها وغيره (وبطلانه) مخالفة الكتاب
 قال تعالى والله خالقكم وما تملكون والسنة قال عليه الصلاة والسلام على الركن
 اليماني ملك هو كل به منذ خلق الله السموات والارض فاذا امر رتبته فقولوا ربنا آتينا
 في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقناع ذاب النار والاجماع من الصحابة
 والتابعين والمذاهب الاخرى والعقل أن هذه الاشياء لا بد من افتقارها في وجودها
 من أسباب عادية مشاهدة مثلاً الانسان محتاج الى الأكل والشرب والوقاية من الحر
 والبرد فلو كانت بطبيعتها تؤثر فيها الأسباب وجوداً أو عدماً كما ان الأسباب في
 وجودها من العدم غير مؤثرة (وضد الوجود العدم) وأطلق المصنف الضد على
 المقابل لصفاته تعالى لان صفاته قديمة فلا تكون ضداً لحادث واقد بحث في ذلك بأن
 التضاد نسبة من الجانبين وكل منهما ضد للآخر ولا يلزم من ذلك أن تكون صفاته
 تعالى حادثة لان الضد يطلق على كل من الحادث والقديم والمراد بالضد هنا المعنى
 اللغوي وهو مطلق المنافي والايس كلما ذكره المصنف من أنه ضد ضد على المعنى
 الاصطلاحي اذ الضدان هما الامر ان الوجوديان الاذان بينهما عاية الخلاف لا يجتمعان
 وقد يرتفعان كالبياض والسواد بل بعضهما ضد لبعضهما نقض وبعضهما ماسار للنقيض
 وبعضها انحص من النقيض والتقابل بين الوجود والعدم حينئذ من التقابل بين
 الشيء والاخص من نقيضه اذ نقيض الوجود لا وجود وهو يشمل العدم والامر
 اعتباري وكذا الواسطة على القول بها قال عدم أخص من لا وجود الذي هو نقيض

الوجود وان عدم معناه عدم الشيء محقق في الخارج (وهو مستحيل على الله تعالى لا يقبل الثبوت) اذ لو لحقه للزم أن يكون له مفق وإذا كان له مفق فلا بد انفيه من مفق وهكذا فيلزم عليه الدور أو التسلسل وكلاهما باطل والدور هو توقف الشيء على ما يتوقف عليه والتسلسل هو ترتيب أمور غير متناهية ووجه استحالة الدور أنه يلزم أن يكون الشيء سابقا على شيء مسبوق به ووجه استحالة التسلسل برهان التطبيق وهو أنه لو فرضنا سلسلة من الآن الى ما لا نهاية له ثم فرضنا أنها منقطعة من الطوفان ثم قابلنا بين افرادها المنقطعة والتامة فلا جائز أن يتساويا والالزام مساواة الناقص للكمال ولا أن يتفاوتا والالزام التناهي ولا أن يجمع التساوي والتفاوت والالزام اجتماع النقيضين (أزلا وأبدا) والالزم ما ذكر من البطلان (اذ معنى عدم كون الشيء لا يرى) فيخرج الجسم الجسماني فقط اذ الجسم الروحاني موجود ومع ذلك لا يرى فلذلك قال (ولا يعتبر) أي لا يوجد ولا يتحقق في الخارج (ولا يكون) وهو عطف بيان على ما قبله

(الثاني)

من الواجب له تعالى (القدم) وهي الصفة الاولى من صفات السلوب (وهو صفة سلبية) وهي كل صفة مدلولها عدم أمر لا يليق به (تدل على سلب الحدوث) أي نفيه (والقدم واجب له تعالى أزلا) والالزم أن يكون له موجود ولا بد لموجوده من موجود وهكذا فيلزم عليه الدور أو التسلسل وكلاهما باطل (وأبدا) والالزم أن يكون له مفق ولا بد لمفقيه من مفق وهكذا فيلزم عليه الدور أو التسلسل وكلاهما محال كما سبق (لا يقبل الانتفاء) وهو راجع للثاني (ومعناه) أي القدم (عدم أولية الوجود) أو عدم افتتاح أمر لا يليق به وفي حق غيره طول المدة وضبط بسنة واختلاف في جواز اطلاق القديم عليه تعالى والصحيح جواز له ثبوتة بالاجماع وورد في بعض الروايات وهل القديم بمعنى الأزلي أولا والصحيح أنه معناه وهو لا أول له وجوديا كان أو عدميا

(ودليله) أي القدم (هذه المخلوقات) التي نحن منها (أذلا يوجد لها) من العدم إلى الوجود (القديم) موجود قبل أن يوجد لها (واجب الوجود) وبرهانها تقدم (وضد القدم الحدوث) والتقابل بينهما من التقابل بين الشيء والآخر من نقيضه لأن نقيض العدم لا قدم كما علمت آنفاً وهو يشمل الحدوث والتجدد بعد عدم فعلى هذا الحدوث أخص من لا قدم الذي هو نقيض العدم هذا أن فسر بالمعنى الحقيقي وأما أن فسر بالمعنى المجازي فالتقابل بينهما من التقابل بين الشيء والمساوي لنقيضه لأن نقيض القدم لا قدم وهو عين الحدوث لأنه لا واسطة بينهما (وهو مستحيل على الله أزلا وأبداً لا يقبل الثبوت) إذ لو قبله لكان حادثاً وإذا كان حادثاً فالزم له المحدث ولا بد لمحدثه من محدث وهكذا إلى ما لا نهاية وذلك باطل (أذم معنى الحدوث الوجود بعد العدم) تعاميل لما قبله

والثالث البقاء

وهي الصفة الثانية من صفات السلوب وهو في حقه تعالى عدم آخرية الوجود أو (هو) أي البقاء (صفة سلبية يدل الوصف به على سلب) أي نفي (الفناء) ومعناه لحوق العدم لوجوده تعالى لأن ما ثبت قدمه استحالة عدمه (و) كذا (البقاء) وهو (واجب لله تعالى أزلا وأبداً لا يقبل الانتفاء) إذ لو لحقه الفناء لكان له مفعن وإذا كان له مفعن فلا بد له من مفعن آخره كذا فيلزم عليه الدور والتسلسل وكلاهما باطل فما أدى إليه باطل (ومعناه) أي البقاء (عدم آخرية الوجود) الأبدية (ودليله هذه المخلوقات لوجوب وجودها بارئاً) أذلا يوجد لها الأمن له البقاء والالكان عاجزاً حينئذ وذلك مناف لوجودها المشاهد الذي يهمل العقول الراسخة (وضده الفناء) والتقابل بينهما من التقابل بين الشيء والمساوي لنقيضه لأن نقيض البقاء لا بقاء وهو عين الفناء (وهو مستحيل على الله أزلا وأبداً لا يقبل الثبوت) بعدما ثبت له البقاء أذا الضدان لا يجتمعان معاً (أذمعناه) تعاميل لما قبله (لحوق العدم) وطرقه بعد إيجاد

الرابع المخالفة للحوادث

وهي الصفة الثالثة من صفات السالوب (هو) مما يجب له تعالى (صفة سلبية يدل الوصف به على سلب أي نفي المماثلة للحوادث) في الجرمية والعرضية والكلية والجزئية أوفى جهة أوله جهة أوفى مكان أو زمان أو محال للحوادث أوفى الأغراض في الأفعال وإن كانت أفعاله لا تخلو من حكمة (واعترض) بأن الحوادث لا تشمل المعدومات بل تختص بالموجودات والله سبحانه وتعالى كما هو مخالف للموجودات مخالف للمعدومات فلو عبر بالممكنات الشاملة لكل منهما لكان أولى (وأجيب) بأنه لما كانت الموجودات هي التي تتوهم فيها المماثلة لكونها مشاركة له تعالى في الوجود وإن كان لا يقال المولى مماثل للحوادث في الوجود بخلاف المعدومات فلا يتوهم فيها المماثلة عبر بذلك (ومعناه لا يعادل الحوادث في الذات) بأن يكون له يد مثلاً وأما ما ورد في قوله تعالى يد الله فوق أيديهم فمنعاه قدرة الله فوق قدرتهم (ولافى الصفات) بأن يكون لغيره قدرة أو علم مثله مثلاً (ولافى الأفعال) بأن يكون لغيره إيجاد أو أعدام مثله قال تعالى تنزيهاً عن هذا ليس كمثل شئ وهو السميع البصير قال صاحب الجوهرة

وكل نص أوهم التشبيها • أوله أوفى ورم تنزيها

(ودليله هذه المخلفات) المشاهدة بالحس والعيان (اذلومائلها) في إحدى العشرة المتقدمة (لكن حادثاً مائلها) لأن ماوجب لأحد المثلين وجب للآخر وحينئذ يلزم عليه الحدوث والحادث لا بد له من محدث وهكذا إلى ما لا نهاية وعليه فيلزم الدور أو التسلسل وكلاهما باطل فما أدى إليه باطل فالله مخالف للحوادث إذا (و ضد المخالفة للحوادث المماثلة للحوادث) والتقابل بينهما من التقابل بين الشئ والمساوي لتقيضه لأن تقيض المخالفة للحوادث لا مخالفة للحوادث وهي عين المماثلة للحوادث نظير ما قبله (وهو) أي ضد المخالفة للحوادث (مستحيل على الله تعالى

أزلا وأبدا لا يقبل الثبوت) بعد ثبوت ضده إذا الصندان لا يجتمعان معا فلا يكون مخالفا للحوادث مما أثلاها (اذ معنى المماثلة للحوادث) تعليل لما قبله (المساواة للحوادث في ذات) بأن يكون جوما (أو صفة) بأن يكون غيره علم كعلمه مثلا (أو) في (فعل) بأن يكون لمساواة منه أو عطاء مثله

الخامس القيام بالنفس

وهي الصفة الرابعة من صفات السلوب (هو) أي القيام بالنفس (صفة سلبية يدل على سلب الافتقار إلى محمل) أي ذات يقوم بها (أو مخصص) أي موجود ثم إن الموجودات بالنسبة إلى المحل أو المخصص أربعة أقسام قسم لا يفترق اليهما وهو ذات الله تعالى وقسم يفترقا هما وهو أراض الحوادث وقسم لا يفترقا إلى المحل ويفترقا إلى المخصص وهو ذات الحوادث وقسم يقوم بالمحل ولا يفترقا إلى المخصص وهو صفات الله تعالى خلافا للفتقر فقال بالافتقار نظر منه إلى استحالة قيام صفاته تعالى بنفسه هاو وجوب قيامها بالذات الأقدس لأنه لو احتاج إلى محمل أو مخصص لكان مما أثلا للحوادث في الحلول أو الحدوث ومما أثل الحادث حادث (والقيام بالنفس واجب لله تعالى أزلا وأبدا لا يقبل الانتفاء) لأنه لو قبل الانتفاء لكان مما أثلا للحوادث وقد سبق تقرير مما أثل الحادث حادث وهو محال في حقه للزوم الدور أو التسلل وكلاهما باطل ونطلق النفس على معان كثيرة منها الذات قال تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة ومنها العقوبة قال تعالى ويحذركم الله نفسه أي عقوبته ومنها الألفة نحو فلان لأنفس معه أي لا ألفة معه (ومعناه) أي القيام بالنفس (استغناءؤه عن المحل والمخصص معا) أو المخصص فقط أو المحل المعين أو المقيّد بجهة من الجهات أو زمن من الأزمنة (ودليله) أي القيام بالنفس (هذه المخلوقات) التي رأيناها والتي نسمع بوجودها (أذ لا يوجد لها) من العدم (الافتقار عنهما) أي المحل والمخصص والالزام الألفه والذي من شأنه العجز

المضاد لما نحن نشاهده من كمال قدرته (وضده) أى القيام بالنفس (الافتقار الى محل أو مخصص) المفسرين بالمعنى المتقدم والتقابل بينهما من التقابل بين الشئ والمساوى لنقيضه (فالافتقار اليهما) المحل والمخصص (مستحيل على الله تعالى أن لا وأبدا) لما سبق من المناقضة وذلك باطل (لا يقبل الثبوت) اذا الضدان لا يجتمعان معا فلا يكون مستغنيا عن المحل أو المخصص مفتقر اليهما أو لاحدهما (اذ معنى الافتقار الى المحل أو المخصص الاحتياج الى محل أى ذات يقوم بها) أى بالذات وقد علمت مما سبق معنى الافتقار (و) كذا (الاحتياج الى مخصص أى موجود) له كما تقدم وهو دليل لقوله فالافتقار اليهما

السادس الوجدانية

وهى الصفة الخامسة من صفات السلوب وهى (صفة سلبية تدل على سلب أى نفي التعدد فى الذات) ومعناه عدم التركيب وهو عبارة عن نفي الحكم المتصل فى الذات وهو عرض يقوم بمقتضى الاجزاء عدم النظر وهو عبارة عن نفي الحكم المنفصل فى الذات وهو عرض يقوم بمقتضى انفصال الاجزاء (والصفات) ومعناه عدم تعدد الصفات للذات من جنس واحد كأن يكون له قدرتان مثلا وهو عبارة عن نفي الحكم المتصل فى الصفات وعدم النظر به كأن يكون له غيره علم كعلمه مثلا وهو عبارة عن نفي الحكم المنفصل فيها (وتدل على سلب أى نفي فعل غيره تعالى خلقا) يعنى تدل على نفيه مطلقا أى لا بطريق الاستقلال فيكون نفي الالكم المنفصل فى الافعال ولا بطريق الاشتراك فيكون نفي الالكم المتصل فيها (والوجدانية واجبة لله تعالى أزلا وأبدا لا تقبل الانتفاء) ولا التشارك ولا التماثل (ومعناها لا ثانى له فى ذاته) بأن تكون متعددة أولها نظير فى الخارج (ولا فى صفاته) بأن تكون متعددة أولها نظير فى الخارج أيضا (ولا فى أفعاله) بأن تكون متعددة أولها نظير فى الخارج كما مر (ودليلها) أى الوجدانية (هذه المخلوقات) التى على

اختلاف أشكالها (اذلو كان معه ثاب ما وجدت للبحر حينئذ) لانها اما ان يتفقا
 أو يختلفا فان كان وجودها بكل من القدرتين لزم اجتماع تأثيرين على أثر واحد
 وذلك يستلزم الضعف المتأني للالوهية أو بقدرة لزم الترجيح بالمرجح مع عجز من لم
 يوجد بقدرة وان اختلفا وأراد كل غير ما أراد الا تخولم الفساد اذ كل منهما يريد
 ما لا يريد الا تضادا لما نحن نراه من العمان ودقة النظام في ملكه تعالى التي تبهر
 العقول بحسن بدع ترتيبها قال تعالى وهو اصدق القائلين لو كان فيهم ما آلهة الا الله
 لفسدتا (وضد الوجدانية التعدد) في الذات والصفات والافعال وهو عبارة عن نفى
 الكم الستة والتقابل بين الوجدانية والتعدد من التقابل بين الشيء والمساوي
 لنقيضه (وهو) أي التعدد (مستحيل على الله تعالى أزلا وأبدا لا يقبل الثبوت)
 والازم التضاد المستوجب للفساد والاتفاق المستوجب لمناقاة القدرة وكلا
 الامرين باطل (فمستحيل على الله تعالى التركيب في الذات) بأن يكون له بدأ وبدايان
 مثلا لان هذه مماثلة للعادى (و) كذا (وجود المظير) له بأن يكون له مثال (فليس
 بمركب) في ذاته (ولا نظيره) في الخارج (ولا تعدد صفاته من جنس واحد) بأن
 يكون له علمان أو ارادتان مثلا (ولا توجد صفة اغيره كصفته تعالى) بأن تكون
 لغيره قدرة كقدرته أو ارادة كارادته (وايس لغيره تعالى فعل خلاقا) بل الافعال كلها
 لله تعالى قال تعالى والله خلقكم وما تعملون خلافا لمتزلة القائلين بأن الانسان يخلق
 أفعال نفسه الاختيارية بقدرة خلقها الله تعالى فيه وبطلانه لو كان كذلك لكان
 الانسان عالما بتفاصيلها قبل وجودها والواقعة على خلاف علمه اذا واما ما ورد في
 قوله تعالى وما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك المشعر
 ظاهرا بثبوت الفعل لغيره تعالى أن هذه نسبة لنعم أن نسبة الشر اليه لا تجوز تأديبها معه
 تعالى وقد ورد في صحيح الاخبار أن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال لعنت القدرة على
 لسان سبعين نبيا وعنه أنه صلى الله عليه وسلم قال في حديث آخر لقد رية محوس هذه
 الأمة والمراد بهم القائلون بآثبات القدرة للعبد (وأما نسبة الفعل للعبد كسبانه)

ثابتة) باجماع أهل الملة خلافاً للجبرية القائلين بأن الإنسان كالريشة المعلقة في الهواء من حيث وجهها الهواء أي أنه توجهه توجهت معه (وبطلان) ذلك سقوط التكليف إذا الإنسان مشابه لدواب في الحركة الجبرية الاضطرابية ولا فرق بينه وبينها إذا والاتى كن مخاطبة بفروع الشريعة وعلى ذلك تكن أهلاً للثواب والعقاب فتعذب وتنعم مع أن هذا مخالف لما ورد في الشرائع بأجمعها (ان قلت ما معنى الخالق الذي هو فعل الله تعالى) وهذا سؤال عن عدم اشتبه عليه الأمر (فالجواب) عن ذلك (هو الاختراع وإبراز الشيء من العدم إلى الوجود) أو عدم الشيء من حالة الوجود إلى حالة العدم (وأما الكسب فهو مقارنة قدرة العبد عند إيجاد الله تعالى الشيء) من غير تأثير للحادث ولا معاونة وذلك أن العبد إذا توجهت إرادته لفعل من أفعاله كالصلاة مثلاً أو جدد الله تعالى في العبد شيئاً من مقتنين أحدهما بالمال في الحاصل بالمصدر أي حركته وسكناته والثاني قدرته المتعلقة بفعله تعلق مقارنة وتعلقها المذكور هو فعله بالمعنى المصدرى فالسبب هو توجه إرادة العبد والسبب شيئاً وجوديان أو جدد الله تعالى مقتنين معا وهو فعل العبد وقدرته وهذا هو السبب العادي فإذا قصد العبد فعل الخير خلق الله فيه قدرة فعل الخير وخلق الخير معه وإن قصد فعل الشر خلق الله تعالى فيه قدرة فعل الشر وخلق الشر معه وكان هذا هو السبب المفقوت لقدرة فعل الخير لقصد فعل الشر المستحق عليه العقاب (فالتأثير لله تعالى وحده) من غير مشارك له وإلا لرتب عليه البطلان السابق (وهو) الواحد الأحد (الخالق لا المبدئ وكسبه) كما تقدم فقد قال تعالى (والله خلقكم وما تعلمون) وقال تعالى قل من عند الله

السابع الحجة

وهي الصفة الأولى من صفات المعاني (هي وما بعد ها إلى) صفة (الكلام) تسمى عند أهل هذا الفن بـ (صفات المعاني) وهي عبارة عن صفات موجودة يمكن رؤيتها أو زيل الحجاب عنا بخلاف الصفات المعنوية فإنها ثابتة ولا يمكنها لا ترى لأنها لا تتصف بالوجود المعجم بالرؤية هكذا قالت جماعة منهم السكتاني

(فدلواها) أى صفات المعاني (معان موجودة قائمة بالذات) غير زائدة عليها ولا منفكة عنها (والحياة واجبة لله تعالى أزلا وأبدا لا تقبل الانتفاء) ولا ما هو من الاعراض البشرية كالنوم والنعاس والغفلة وما يماثلها (وهى) أى الحياة (صفة قديمة) ليست بمحدثة لما سبق من قدم وجوده تعالى (قائمة بذاته تعالى) من الازل (توجب له الاتصاف بالعلم و) كذا (الارادة) وجميع ما يجب له تعالى مما اتصف به اذا الحياة الابدية دليل على كمال قدرته ومنها العلم والارادة (وغيرهما من كل كمال) يجوز اطلاقه عليه (ودليهاها) أى الحياة (هذه المخلوقات) لدالة على قهرته المستلزمة للحياة عقلا واقائل أن يقول من الطائفة المشوية الذين لا يحتجون بالدليل العقلى بل هم محتججون بالنصوص هـ هذا لا يصح أن يكون دليلا فنقول قال الله تعالى فاعترفوا يا أولى الابصار وقال فى آية أخرى ان فى خلق السموات والارض لآيات لقوم يوقنون وفى كثير من الآيات الصريحة الدالة على استهمال القياس العقلى فبالقوم صبقوا على أنفسهم السبيل وجهلوا فى دعوتهم النصوص قال تعالى لا اله الا هو الحى القيوم (ادلا بوجودها) راجع لما قبله أى هذه المخلوقات بأسرها من العدم الى الوجود وبالعكس (الامن له الحياة) سرمد (ضد الحياة الموت) وهو أمر وجودى يضاد الحياة عند أهل السنة وعند المعتزلة عدم الحياة عما من شأنه أن يكون حيا والتقابل بينهما من التقابل بين الضدين على الاول ومن تقابل العدم والمسكة على الثاني (وهو) أى الموت (مستحيل على الله تعالى أزلا وأبدا لا يقبل الثبوت) اذ الضدان لا يجتمعان معا (اذ معنى الموت صفة من قامت به عدم) نعلم لما قبله تقدم

الثامن العلم

وهى الصفة الثانية من صفات المعاني (وهو واجب لله تعالى أزلا وأبدا لا يقبل الانتفاء) لما نلته للحوادث وتقدم مما نل الحوادث حادث اذا ما وجب لاحد المثلين وجب للاخر قال تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما فى البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة فى ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا فى كتاب

مبين (والعلم صفة قديمة) فلا يتجدد علمه بتجدد الموجودات أو عدم المعدومات بل
ذلك كله في علمه من غير سبق خفاء (قائمة بذاته تعالى) من الازل تتعاقب بالواجبات
والمستحيلات والجاثرات (ينكشف له به كل شيء) على وجه الاحاطة مما وقع في
ملكه كوجود زيد وما سبق في ملكه كعدمه أو وجود عمرو وما لا يقع في ملكه
كوجود انشريك والوالد والمولود بخلاف الارادة والقدر فانهم لا يتعلقان الا
بالواجب والجاثر فقط اذ لو تعلقتا بالمستحيل لانقلب المستحيل جائرا في حقه تعالى اذ
هما صفتا تأثير (من غير سبق خفاء) ولو طرفة عين وذلك راجع لما قبله قوله
ينكشف (ودليله) أي العلم (هذه المخلوقات) المشاهدة بأعيننا (اذ لا يوجد لها) من
العدم على هذا الترتيب الجيب والاسلوب الغريب (الامن له العلم بها تفصيلا قبل
وجودها) أو عدمها ان عدمت بعد وجودها اذ ايجاد الشيء لو عدمه يقتضي سبق
علم والا ما وقع ذلك (وحنذاً العلم الجهل) مركباً وبسيطاً والاول هو الذي صاحبه يكون
غير عارف بحقيقة الشيء ويظن انه عارف به لعدم علمه بالحقيقة جهل وظنه بانه
عالم مع انه لا علم عنده جهل آخر فهو واعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه والثاني هو
الذي صاحبه غير واقف على حقيقة الشيء في أمره مع علم ذلك فهو عدم العلم بالشيء
قال حمار الحكيم يوماً * لو انصف الدهر كنت أركب
لاتي جاهل بسيط * وصاحبي جاهل مركب
وكذا ما في معناه من الظن والتردد (وهو مستحيل على الله تعالى أزلاً وأبداً) وهو
من قبيل الضدين بالنسبة للاول والعدم والملكة على الثاني (لا يقبل الثبوت)
كله وكذلك ما ينافي علمه تعالى (اذ معنى الجهل) وما في معناه (عدم ادراك الشيء)
أو الاعتقاد المتقدم

التاسع الارادة

وهي الصفة الثالثة من صفات المعاني و (هي صفة واجبة لله تعالى أزلاً وأبداً لا تقبل

الانتفاء) ما ولو لحظة (والارادة) في حقه تعالى عند علماء الفن عرفت بأنها
 (صفة قديمة) زائدة على الذات (قائمة بذاته تعالى) من الازل (تخصص الممكن)
 فقط (بعض ما يجوز عليه) فلا تتعاق بالمستحيلات كاتخاذ الولد أو الشريك مثلا
 لانها لو تعلقت بها لانقلب المستحيل جائزا وذلك باطل كما سبق (كما علمه) فهي
 واقعة على طبق العلم (ودليلها) أي الارادة (هذه المخلوقات) والاما وجدت
 حينئذ اذ لا يـقل أن يكون هذا العالم بأمره موجودا بدونها وذلك للجزم حينئذ
 (اذ لا يوجد) من العدم الى الوجود أو يغيرها من الوجود الى العدم (الا
 ذوالارادة) لانه اذ لم يكن مريدا لم يكن عالما واذ لم يكن عالما لم يكن قادرا واذ لم
 يكن قادرا لما وجدت هذه المخلوقات المكذبة للبحث والعيان (وضد الارادة
 الكراهية) أي عدم ارادته له تعالى فالتقابل بينهما من التقابل بين العدم والملك
 (فهى أي الكراهية مستحيلة) لاجتماع الضدين معا (على الله تعالى) خلافا
 للحوادث فقد يكون الانسان طورا مريدا بارادة لا تماثل ارادته تعالى وطورا
 يكون مكرها المصيره بأمر الله في جميع أحواله (ازلا وأبدا لا تقبل الثبوت) اذ
 لا يكون مريدا مكرها لما بينهما من التنافي العقلي (اذ معنى الكراهية عدم ارادته
 وجود شي) وهو تعالى لا يقبل لما قبله (فالوجودات كلها خـيرها وشرها بارادته
 تعالى) خلافا لمتزلة القائلين بأن الله لا يريد الشر ولا يخفى بطلانه اذ لو كان
 الكلام على ما زعموا لوجد الشريك له تعالى في فعل من أفعاله والله مستحيل عليه
 ذلك كما مر (وان كان لا يرضى بالشر شرعا) لقوله تعالى ان الله لا يرضى لعباده الكفر
 فتلخص معنا ان الخير والشر من عند الله تعالى وأن الشر لا يقال من عنده تعالى الا في
 مقام التعليم وأنه لا يرضى بالشر بمعنى أنه لا يثيب الانسان عليه من العقاب والجزاء
 لما ثبت للزم من كسبه الاختيارى المستحق عليه العقاب والثواب وان الارادة
 والامر مختلفان فقد يريد الله بالشيء ولا يأمر به كما في كفر أبي جهل وقد يأمر بالشيء
 ولا يريد به نحو أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة مع عدم قيامنا بذلك خلافا لبعض المعتزلة

فقال بالاتحاديين ما وقال البعض الآخر أن الإرادة لازمة للأمروبنو على ما بنوا من أنه لا يريد الشرور والقبح

﴿العاشر القدرة﴾

وهي الصفة الرابعة من صفات المعاني و (هي) صفة (واجبة لله تعالى أزلا وأبدا لا تقبل الانقضاء) ولا الهزل ولا الضعف قال تعالى إن الله على كل شيء قدير (والقدرة صفة قديمة قائمة بذاته تعالى بها إيجاد كل ممكن واعداده) على وفق ما هو في إرادته وعلمه من الممكنات فلا تتعلق بالمستحيلات والالانقلاب ذلك المستحيل واجبا أو جائزا وذلك محال (كما أراد وعلم) وفاقا للشاعرة خلافا لما تريد القائلين إنما الإيجاد أو الفناء بالتكوين مثلا وهو عندهم صفة ذاتية قديمة وإن كان المكون حادثا ويسمونه باعتبار متعلقته بصفات الأفعال وذهبت طائفة من علماء ما وراء النهر إلى أن كل واحدة من هذه الصفات مستقلة ووظيفة القدرة تجعل الممكن قابلا للوجود (ودلائها) أي القدرة (هذه المخلوقات) المختلفة الأجناس والأشكال والألوان والصفات (أذلا بوجودها) من حالة إلى حالة أخرى (الامن له القدرة الثابتة) والاما وجدت للهز حينئذ (وضدها الهزل) والتقابل بينهما من التقابل بين الضدين (وهو) أي الهزل (مستحيل على الله تعالى أزلا وأبدا لا يقبل الثبوت) لأنه ضرب من ضروب الحوادث وقد تقرر سابقا بطلان لمثلة (أذ معنى الهزل صفة من قامت به لا يفعل) تعليل لما قبله

﴿الحادي عشر السمع﴾

وهي الصفة الخامسة من صفات المعاني وهو في حقه تعالى صفة وجودية قائمة بذاته تعالى تتعلق بكل شيء على وجه الإحاطة تعلقا زائدا على تعلق العلم وأما في حق الحوادث فعرفوه أهل السنة بأنه قوة أودعها الله في مفعول الأذن وأما عند الفلاسفة فهو عبارة عن قوة مودعة في المصب المغروش في مفعول الصهاخ

السمي عندهم بالاذن الداخلية النج من النعمات والاصوات والرنات (وهو واجب لله تعالى أزلا وأبدا لا يقبل الانتفاء) بدليل انه اذا لم يتصف بها اتصف بغيرها وهو العي وهو نقص والنقص عليه تعالى محال (والسمع) عند علماء الفن في حقه تعالى (صفة قديمة قائمة بذاته تعالى ينكشف له به كل موجود) ولا يخفى ايهام التعبير التجدد والحدوث (ودليله هذه المخلوقات) التي رأيناها والتي نسمع بأحوالها (اذ لا يوجد الا ذوالكمال ومنه السمع) واعترض بان ذلك كان في حق الحوادث لاحتياجهم وافتهارهم اليه والله سبحانه وتعالى قد ثبت له العلم المتعلق بجميع الواجبات والجاثرات والمستحيلات فلا احتياج اليه اذا وعليه ما ذكر لا يصح أن يكون دليلا (وأجيب) بأن كل كمال لا يقتضي نقصا في حقه عدم اتصافه به نقص والله منزّه عن النقائص ولم يثبت المصنف بالدليل السمي خلافا لأكثر مصنفي الفن وعلمائه لوجهين

(الوجه الاول) لازم ثبوت ذلك الدليل بالمجزة للالزام عليه الدور والقياس (الوجه الثاني) عدم تصديق منكري القرآن فيكون الدليل ناصرا على مصدقيه وأما منكره فلا يصح أن يكون دليلا عندهم (وضده) أي السمع (الصمم) وهو من قبيل الضدين (وهو مستحيل على الله تعالى أزلا وأبدا لا يقبل الثبوت) اذا المضدان لا يمكن اجتماعهما معا (انهم في الصمم صفة من قامت به لا يسمع) وهو تعليل لما قبله مثل ما تقدم

﴿الثاني عشر البصر﴾

وهو الصفة السادسة من صفات المعاني وهو في حقه تعالى صفة وجودية قائمة بذاته تعالى تتعلق بكل موجود على وجه الاحاطة تعلقا زائدا على تعلق العلم وهو في حق الحوادث عند أهل السنة قوة خلقها الله في مقعر العينين وأما عند الفلاسفة قوة مركوزة في العصبين المتلاقيتين في مقدم الدماغ على وجه التقاطع الصليبي بواسطة الضياء بدليل ما اذا كان الانسان في عمّة لا يبصر (وهو واجب لله تعالى أزلا وأبدا

لا يقبل الانتفاء) لانه وصف كمال وكل كمال قد وجب له (والبصر) في حقه تعالى عرف بأنه (صفة قديمة) من الازل (قائمة بذاته تعالى ينكشف له به) أي البصر (كل موجود) على وجه الاحاطة الى آخر ما عرف آتفا في الصفة التي قبلها وفيه يقال ما قيل فيما قبله من ايها التعريف (ورايه هذه المخلوقات) التي نبصرها (اذ لا يوجد الا ذوالكمال ومنه البصر) واعترض على هذا البرهان كبرهان السمع (وأجيب) بما أجيب به عنه (وضده) أي البصر (العمى) وهو من قبيل الضدين (وهو مستحيل على الله تعالى أزلا وأبدا لا يقبل الثبوت) حيث قد ثبت له البصر فلا يكون بصيرا عمى لما فيه من التناقض البديهي (اذ معنى العمى صفة من قامت به لا يبصر) وهو دليل لما قبله

الثالث عشر الكلام

وهو الصفة السابعة من صفات المعاني وهي صفة وجودية قائمة بذاته متزهة عن التقدم والتأخر واللحن والاعراب والصحة والاعلال رغبة عما يتصف به كلام الحوادث ويتعلق بما يتعلق به العلم من الواجبات والجاثرات والمستحيلات انما تعلقه تعالى دلالة لا تعلق انكشاف وهي صفة واحدة لكنها تنوع باعتبار تعلقها فان تعلقها بالامر كانت أمرا وان تعلقها بالنهي كانت نهيا وان تعلقها بالوعد كانت وعدا وان تعلقها بالتبشير كانت تبشيرا وهكذا ليست بحرف ولا صوت وقال الهند أنها بحروف وأصوات لكنها قديمة ويلزم عليه ما قاله جماعة من المتأخرين أن كلامه فيه التقدم والتأخر ورد هذا بأن حروفها انما جاءها التقدم والتأخر من اختلاف المخارج والله تزه عن ذلك وكما يطلق كلامه على المعنى القائم بذاته تعالى يطلق على اللفاظ التي تقرؤها باتفاق وقد قيل أن الصفة القديمة مدلوله لذلك وإن كان التحقيق على ما قاله جماعة أن القرآن ونحوه من الكتب السماوية تدل على ما دلت عليه الصفة القديمة مثلا اذا سمعت قوله تعالى ولا تقر بوزان فهمت منه النهي عن قربان الزنا ولو أزيل عنك الحجاب لفهمت من الصفة القديمة هذا المعنى فدلول الكلام للانظلي

هو مدلول الكلام النفسى أو هو مثله على قول لتغايرهما باعتبار الدال فان الالفاظ
التي تقرؤها تدل على الكلام القديم بطريق الدلالة الالتزامية العرفية لان كل من
له كلام لفظى لم عرفنا ان يكون له كلام نفسى والله تعالى له كلام لفظى بمعنى أنه خلقه
فى اللوح المحفوظ فبدل عرفنا على أن له كلاما نفسيا و (هو) أى الكلام (واجب
لله تعالى أزلا وأبدا لا يقبل الانتفاء) لما ثبت له ولما ثبت من أن كل وصف كمال
يلقى به سبحانه وتعالى يجب انصافه به والا تصف بضده وهو نقص والنقص عليه
تعالى محال (والكلام) وهو عند علماء الفن (صفة قديمة قائمة بذاته تعالى تدل على
كل معلوم) وأما عند غيرهم فكل قد جرى على اصطلاح فى فنه ولا يخفى إيهام
التعريف التحدوا والحدوث فلو قال صفة قديمة قائمة بذاته تعالى دالة على كل معلوم
لمكان أولى (ودليله هذه المخلوقات) التى منها الناطق ومنها المترجم ومنها الناهق
ومنها الصاهل على اختلاف لغات (اذ لا يوجد لها) من العدم أو يغير حالها الى حال
آخر (الاذوال السكال ومنه الكلام) واعترض على هذا البرهان كما هو فى الصفتين
المتقدمتين وأجيب عنه بما أجيب به هناك (وضده) أى الكلام (البكم وهو) أى
الذى هو البكم (مستحيل على الله تعالى أزلا وأبدا لا يقبل الثبوت) حيث قد ثبت له
الكلام والبكم صفة مضادة له والشدان لا يجتمعان (اذ معنى البكم صفة من قامت
به لا ينسلكم) تعليل لما قبله وقد علمت مما سبق فى صفة السمع من عدم ثبوت هاتين
الصفتين هى وما بعدهما بالدليل السمعى خلافا لكثير علماء الفن

﴿الرابع عشر﴾

من صفات الوجوب (كونه تعالى حيا) وهى الصفة الاولى من الصفات المعنوية
و (هو) أى الكون حيا (وما بعده) الى كونه متكاما (أحوال ثابتة للذات أزلا وأبدا
واجبة بالمعنى) باعتبار التعاقب بمعنى لا تتعلق المعنوية بالثبوت المعانى وليس المراد
أن المعانى مؤثرة فيها اذ القدم لا ترتيب فيه (ولذلك تسمى معنوية) تعليل لقوله
أحوال ثابتة للذات الخ (وكونه تعالى حيا واجب لله تعالى أزلا وأبدا) والام

كان هــ ذا العالم متغير في كل وقت من حالة الى حالة (لا يقبل الانتفاء) لما سمي اتي
(ومعناه) أى كونه حيا (صفة للذات) أى ثابتة لها من الازل (واجبة بالحياة)
مادامت الحياة ثابتة له (ودليله هذه المخلوقات) والعالم المتغير (اذ لا يوجد لها الا
الحى) المؤثر فيها الايجاد والاعدام والتغير والابدال الدال على حياته عقلا واقد
اكتفى بعض المصنفين باقامة دلائل صفات المعانى عن دليل هذه الصفات لانها اذا
علمت مثلا ان وجود هذا العالم دال على حياته علمت ايضا ان وجود هذا العالم دليل
على كونه حيا وليكن لعدم الاكتفاء عند بعضهم الشئ عن الآخر في هذا الفن وجب
ذلك (وضده) أى كونه حيا (كونه ميتا) وهو أى ان يكون ميتا (مستحيل على الله
تعالى ازلا وأبدا لا يقبل الثبوت) اذ الصندان لا يجتمعان معا وما قيل في الحياة يقال
هنا وكذا فى كل صفة من الصفات المعنوية التى تقابل صفة من صفات المعانى (اذ
هو) أى ان يكون ميتا (صفة من قامت به عدم) علة لما قبله

الخامس عشر

من الواجب له تعالى (كونه تعالى عالما) وهى الصفة الثانية من الصفات المعنوية
وهو (واجب لله تعالى ازلا وأبدا لا يقبل الانتفاء) لانه اذ لو لم يكن كونه عالما لم يكن
مكونه مريدا واذ لم يكن كونه مريدا لم يكن كونه قادرا واذ لم يكن كونه قادرا لما
وجدت هذه المخلوقات المكذبة للثبوت والاميان (وكونه تعالى عالما صفة للذات)
ثابتة لها وقائمة بها (واجبة بالعلم) مادام العلم ثابتا له (ودليله هذه المخلوقات) لى
نحن منها ونوع من أنواعها (اذ لا يوجد لها الا العالم بها تفصيلا) علما تاما بجميع
أعراضها (قبل وجودها) من غير سبق خفاء (وضده) أى كونه عالما (كونه
جاهلا) وهو (مستحيل على الله تعالى ازلا وأبدا لا يقبل الثبوت) اذ الصندان
لا يجتمعان (اذهو) أى كونه جاهلا (صفة من قامت به لا يدرك شيا) نهيل لما قبله
وقد سبق نظيره

السادس عشر كونه تعالى مريدا

وهي الصفة الثالثة من الصفات المعنوية وهو (واجب لله تعالى أزلا وأبدا لا يقبل الانتفاء) ودليله آت في محله (وهو) أي الكون مريدا (صفة للذات) بمعنى أنها قائمة بها (واجبة بالارادة) مادامت الارادة ثابتة له تعالى (ودليها) أي الارادة (هذه المخلوقات) التي على أبدع نظام (اذ لا يوجد لها) أو يهلكها أو يغير حالها من حال إلى حال آخر (الامر يد) والا كيف وجدت أو غيرت لا بد عقل من قادر كونه مريدا لها ذلك (وضده) أي الكون مريدا (كونه كارها) وهو (مستحيل على الله تعالى أزلا وأبدا لا يقبل الثبوت) اذا الضدان لا يمكن اجتماعهما واقتد تكرر قوله أزلا وأبدا في كل صفة مع قوله فيما سبق يجب له تعالى كل كمال أزلا وأبدا ويستحيل عليه تعالى كل نقص أزلا وأبدا وان ذلك لكاف عن التكرار ولربما أن يقال ان هذا معيب في النظم ويحجب أن التكرار المعيب هو الذي يكون في كلام وأسلوب واحد مخرج اللفاظ عن حد البلاغة (اذهو) أي الكون كارها (صفة من قامت به لا يكون مختارا) تعامل لما قبله

السابع عشر كونه تعالى قادرا

وهي الصفة الرابعة من الصفات المعنوية وهو (واجب لله تعالى أزلا وأبدا لا يقبل الانتفاء) مادامت القدرة ثابتة له تعالى (وهو) أي الكون قادرا (صفة واجبة للذات) مادامت الذات محنة بموجودة (بالقدرة) بمعنى أنها ثابتة له تعالى مادامت تلك القدرة (ودليها) أي الكون قادرا (هذه المخلوقات) التي على اختلاف أشكال ولوان (اذ لا يوجد لها) أو يغيرها (الا القادر) المقتدر والاما كانت سيما على هذا النظام (وضده) أي الكون قادرا (كونه عاجزا) وذلك (مستحيل على الله تعالى أزلا وأبدا لا يقبل الثبوت) اذ لا يكون كونه قادرا كونه تعالى عاجزا (اذ معناه) أي الكون عاجزا (صفة من قامت به لا يمكن من الفعل) وكيف وقد ثبتت دلائل

﴿الثامن عشر﴾

من الواجب لله تعالى (كونه تعالى جميعا) وهي الصفة الخامسة من الصفات المعنوية وهو أى الـكون جميعا (واجب لله تعالى أزلا وأبدا لا يقبل الانتفاء) لما ثبت في صفة السمع ويلزم على ذلك ثبوت ذا (وهو) أى كونه تعالى جميعا (صفة للذات) بمعنى أنها ثابتة لها (واجبة بالسمع) أزلا وأبدا مادام السمع له تعالى (ودليله) أى الـكون جميعا (هذه المخلوقات) التى رأيناها على محور الدقة فى ملكه تعالى (اذ لا يوجد لها) من العدم (الاذوالكمال) واعتراضه وجوابه معلوم مما سبق (ومنه) أى الـكمال (كونه جميعا) على أحد قواين جرى عليه المصنف (وضده) أى الـكون جميعا (كونه أصم) وذلك (مستحيل على الله تعالى أزلا وأبدا لا يقبل الثبوت) فلا يكون كونه جميعا كونه أصم لما فيه من التناقض البديهي (اذ معناه) أى كونه أصم (صفة من قامت به لا يسمع) وهو تمايل لما قبله من الاستحالة

﴿التاسع عشر كونه تعالى بصيرا﴾

من الواجب لله تعالى وهي الصفة السادسة من الصفات المعنوية وهو (واجب لله تعالى أزلا وأبدا لا يقبل الانتفاء) مادام البصر ثابتا له تعالى (وهو) أى كونه بصيرا (صفة للذات) فائت بها (واجبة بالبصر) مادام هذا الوصف ثابتا له من الازل الى الابد (ودليله) كونه بصيرا (هذه المخلوقات) التى رأيناها على أبداع خلق (اذ لا يوجد لها) من حالة الى حالة أخرى (الاذوالكمال) واعتراضه وجوابه معلوم مما سبق (ومنه) أى الـكمال (كونه بصيرا وضده) أى كونه بصيرا (كونه أعمى) وذلك (مستحيل على الله تعالى أزلا وأبدا لا يقبل الثبوت) فلا يكون كونه بصيرا كونه أعمى اذ هما ضدان والاضدان لا يمكن اجتماعهما عقلا (اذ معناه) أى كونه أعمى (صفة من قامت به لا يرى) تمايل لما قبله من الاستحالة

(العشرون)

من الواجب له تعالى جل جلاله وتزمت صفاته (كونه تعالى متكلماً) وهي الصفة السابعة من الصفات المعنوية وبها يتم الواجب له تعالى على الصحيح في كونه تعالى متكلماً (واجب لله تعالى ألا وأبداً لا يقبل الانتفاء) ولا السكوت ولا من شأنه الحدوث (وهو صفة للذات) قائمة بها (واجبة بالكلام) مادام الكلام ثابتاً له (ودليـله) أي الـكون متكلماً (هذه المحلوقات) الناطقة على اختلاف لغات (إذاً يوجد لها الأفعال الكمال ومنه كونه متكلماً) (واعتراض) بأن هذا وصف كمال في حق الحوادث كما مر (واجيب) عما أجيب عنه متقدماً قال تعالى وكلم الله موسى تكليماً (وضده) أي الـكون متكلماً (كونه أبكم) وهو (مستحيل على الله تعالى ألا وأبداً لا يقبل الثبوت) مع ثبوت كونه متكلماً لما علمت (اذمناه) أي البكم (صفة من قامت به لا يتكلم) تعليل لما قبله

(تنبيهات)

(التنبيه الأول) لم يذكر المصنف صفة الإدراك للخلاف فيها فقد اختلفت علماء الفن هل للمولى سبحانه وتعالى صفة زائدة على السبع المعاني أم لا فن قال بثبوتها قال أنه وصف كمال وكل كمال يجب له وعليه فقل يتعلق بالموسسات والمشعومات والمذوقات وقبل يتعلق بالموجودات وقبل هو صفات ثلاث على حسب تعلقه بالموسسات والمشعومات والمذوقات فتكون صفات المعاني عشرة ومن نفاها أصرح الوقف عنده بنى ذلك على أن دليل الصفات الثلاثة السمع والبصر والكلام نقلي لا عقلي لأن العقلي ضعيف لأنه لا يلزم من كونها كمالاً في حق الحوادث كونها كمالاً في حق القديم تعالى (التنبيه الثاني) في وجوب تعلقات الصفات الوجودية تنقسم إلى قسمين متعلق وغير متعلق وضابط الأول ما يقتضي أمراً زائداً على القيام بعملها كالفـدرة فانها تقتضي مقدوراً يأتي بها الإحاده وأعدامه والإرادة فانها تقتضي مراداً يتخصص

به والعلم فانه يقتضى معلوماً ينكشف به والسمع فانه يقتضى مسموعاً يسمع به والبصر
 فانه يقتضى مبصراً يبصر به والكلام فانه يقتضى معنى يدل عليه وضابط مالا
 يتعلق مالا يقتضى أمراً زائداً على قيامها بمجملها وهو الحياة لا غير والتعلق امامته على
 جميع أقسام الحكم الـ قلى وهو الـ لم والكلام أو بالجوثرات فقط وهو القدرة
 والارادة أو بالوجودات فقط واجبة أو جائرة وهو السمع والبصر الاوّل من صفات
 التعلق العلم وهو يتعلق بالـ كينات وعدم تنهى متعلقاته وأنه واحد لا يكتفى
 بالـ كينات بل هو عام في تعلقه بتعلق بالـ كينات تعلق احاطة وانكشفاف والواجبات
 كذاته وصفاته والمسـ تحيلات كالنقائص فـ لم الله بالاشياء قبل وجودها أزلى
 والارادة وهى تتعلق بتخصيص كل ممكن وعدم تنهى متعلقاتها وكونها واحدة وهى
 ثلاث تعلقات صالحة قديم وهو صلاحيتها التخصيص الممكن بأحد الجهات التى هى
 ايجادها وإعدامها وكونها بهذه الصفة أو بصفة أخرى وتجزى قديم وهو تخصيصها
 أزلاً بما يحصل فى المستقبل وتجزى حادث وهو تعلقها بتخصيصه عند بروزه على
 قول ان قلت لم يظهر لـ هذا التعلق حكمة فانه قد تجزى أزلاً فيكون تخصيصه لا للحاصل
 اجيب بأن حكمة هذا التعلق اظهره للإلائكة والقدرة وهى تتعلق بكل ممكن والمراد
 به ما عدا الواجب والمستحيل فتتعلق بالـ كينات ولا تتعلق بالواجبات لانها ان
 تعلقت بايجادها لزم تحصيل الحاصل أو بإعدامها لزم قلب الواجب جائراً وهو قلب
 للحقائق ولا بالمستحيلات لانها ان تعلقت بايجادها لزم قلب الحقائق أو بإعدامها لزم
 تحصيل الحاصل وأما قول القزالى ليس فى الامكان أبدع مما كان فاستشكك قديماً
 لا يهامه الهز وهو عليه محال واجيب عنه أن المراد بالامكان امكان الخلائق فالله
 ليس فى امكان الخلائق تغيير ما أراده الله وأبدعه فالله فى تعلق قدرة الخلق ومنها
 أن المراد امكان الله باعتبار تعلق علمه أزلاً بايجاد هذا العالم على هذا النظام وتعلق
 القدرة بالتجزى لا يكون الا على طبق ما سبق به العلم والا لان قلب العلم جهلاً فليس
 من الممكنات ايجاد عالم غير هذا الموجود وأما قوله تعالى وإنا لآقادر ون على أن نبدل

خير منهم فباعتبار الجواز العقل يقطع النظر عن تعلق العلم ومنها أن المراد ليس في
الامكان جعل الحادث قديما لعدم تعلق القدرة بذلك لأن الشيء إما قديم أو حادث
فالحادث يستحيل خروجه عن وصف الحدوث إلى القدم مهما كان فلا يخرج عن
وصف الحدوث والافتقار والسمع والبصر والادراك قبل به فالجميع يتعلق بجميع
الوجودات وقيل الادراك بالمحسوسات والمذوقات والمشهورات كما سبق فيه الخلاف
والسمع ومما معه ثلاث تعلقات تميز قديم وهو تعلقه بذاته وصفاته وصلوحى قديم
وهو تعلقه بذواته وصفاته قبل وجودنا وتميز حادث وهو تعلقه بذواته وصفاته
بعد وجودنا ولما كانت مختلفات وكل خاصة لم تكن للأخرى وحقيقة ذلك لا يعلمها
إلا الله والكلام وله ثلاث تعلقات تميز قديم وهو تعلقه بذات الله وصفاته
والمستحيلات وأخبار الكائنات قبل وجودها وصلوحى قديم وهو صلاحية تلطاب
من لم يوجد وتميز حادث وهو خطابه بالفعل لمن وجد

﴿التنبيه الثالث﴾ صفاته تعالى من جهة التعلق أربعة أقسام قسم لا يتعلق بشيء
وهو الصفة النفسية والحياة وصفات السلوب والصفات المعنوية وقسم يتعلق بجميع
أقسام الحكم العقلي وهو العلم والكلام أي كمن تعلق العلم تعلق احاطة وانكشف
وتعلق الكلام تعلق دلالة وقسم يتعلق بالمكنات وهو القدرة والارادة وقسم يتعلق
بالموجودات وهو السمع والبصر والادراك ان قبل به

﴿التنبيه الرابع﴾ أين كان الله قبل وجود الدنيا قال عليه الصلاة والسلام كان الله
ولا شيء معه ومن قائل اضطرب عقله وتشقت فكره أن يقول كيف توجد ذات بدون
حلولها بكان فنقول بعد الضرب عن المذاهب التي تفرقت في هذا الموضوع لى فرق
شيء حتى بعضها كفر البعض والآخر خطأ الثاني هل الذات مثل ذاتنا أم لا قد تقرر
سابقا أن هذه الذات ليس لها مثل ولا نظير إذ لو كان لها ذلك لكان قديما مثلها
وما وجب لاحد المثلين وجب للآخر وذلك باطل وحيث قد ثبت لها عدم المماثلة
فلا افتقار إلى الامكنة حيث ذلك لان هذا انما يكون لمماثل الحادث إذ تنقيض الشيء

غالب في المائلة يكون نقيضه أيضا في الحكم ومنها اذا لم يكن قبل وجوده هذا العالم
لزم تقدم الموجد على الموجد وذلك باطل وأعظم ما يكون وأحتم على الانسان
الكف عن الخوض في الكيفية لقوله تعالى فلا تضربوا الله الامثال واقوله تعالى
وبله المثل الاعلى واقوله تعالى ولا يحيطون به علما واقوله عليه الصلاة والسلام
تفكروا في صنع الله ولا تتفكروا في ذاته تهاكوا وعلة ذلك العجز عن ادراك حقيقة
الذات العليا ذمه ما تداركت عقولنا في النهاية لا يمكنها أن تجول في حقيقة تعالى
لعجزنا وقدرته والا لعلم بيننا وبينه مساو حينئذ وقال عليه الصلاة والسلام تفكروا
في الخلق ولا تتفكروا في الخالق فان الله لا يحيط به الفكرة قال الشريف المقدسي

ظننت جهلا بأن الله تدركه * ثواب الفكر أو تدريه ايقانا
أوالعقول أحاطته بديتها * أو هل أقامت به لولاه برهانا
الله أعظم قدرا أن يحيط به * علم وعقل ورأى جل ساطانا
هذا اعتقادي فان قصرت في عملي * فاسأل إلهي توفيقا وغفرا

(قد تم الواجب لله تعالى) اجالا وتفصيلا (و) كذا (المستحيل عليه تعالى) اجالا
وتفصيلا (وهو) راجع لكل من الواجب والمستحيل فقط (أربعون عقيدة) على
ما سبق ذكره في كلامه على القول بعدم ثبوت صفة الادراك (عشرون منها واجبة)
وهي تلك الصفات المقررة لله تعالى على ما سبق التفصيل فيها (وهي الوجود
وما بعده) الى كونه متكاملا (لا تقبل الانتفاء) وقد ثبت ذلك بالدلائل موضحا في
محله (وعشرون مستحيلة) وهي أضدادها المتقدمة (لا تقبل الثبوت) لما فيه من
استحالة اجتماع المتضادين عقلا (وهي العدم وما بعده من الحدوث وغيره) الى كونه
أبكم (فافهم) بمعنى تأمل (ترشد) الى طريق الصواب (والحمد لله رب العالمين) اللهم
الى طريق الرشاد (ثم الجائز في حقه تعالى) شرع في الجواز بعد أن أنهى الكلام
على كل من الواجب والمستحيل في حقه تعالى فقال الجائز عليه (فعل كل ممكن)
كعبته الرسول لمن أرسلوا اليه (أو تركه) كعدم ارسال رسول لاهل الفترة

(بدليل انه لو وجب عليه شيء منها عقلا) أي بطريق العقل (أو استحالة عقلا) وإنما
عبر بالعقل لأن مدار الحكم عليه في جميع الأشياء (لأنقلب الممكن) كالبعثة
أو الترك مثلا (واجبا أو مستحيلا) عليه تعالى (وذلك لا يعقل) عند من خلى من
الزغبات الشيطانية ولم يلعب بفكره الهوى • ولما أنهى الكلام على الأقسام الثلاثة
بالنسبة للواجب تعالى شرع فيها بالنسبة للرسول فقال (وأما الرسل عليهم الصلاة
والسلام فيجب لهم أربع صفات) مع استحالة تضادها فتكون الجملة ثمانية
(أولها الصدق) وهو مطابقة الخبر للواقع (وهو واجب للرسل عليهم الصلاة
والسلام) (ولا ينقل عنهم) في أي حال من الأحوال سواء كان في دعوى الرسالة
أو في الأحكام التي يلفونها من الله تعالى أو في الكلام المتعلق بأمور الدنيا كانت
وشربت (بل ثابت لهم أزلا وأبدا) في علم الله تعالى ذلك قال تعالى والنجم إذا هوى
ما ضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى ومتى وجب لأحدكم وجب
للآخر (والصدق مطابقة الخبر للواقع) ولو باعتبار ما في ذهن المتكلم (ودليله)
أي الصدق (لأنهم صدقوا) في أقوالهم أمرا أو نهيًا أو سنة أو مكرها أو مباحا
(لأنهم الكذب في خبره تعالى لتصدية - تعالى لهم بالمهزة النازلة) أي المنزلة
(مقرلة قوله تعالى صدق عبدي فيما بلغ عنى) فكأن الله سبحانه وتعالى قال في
كلامه صدق عبدي الخ لدلائلها على صدق من ظهرت على يديه والمهزة هي الأمر
الخارق للعادة بعد الرسالة وإن كان قبلها فإنه أرهاص أي تأسيس لها ومن أقسام
الأمر الخارق للعادة الكرامة وهي ما ظهرت على يد عبد ظاهر المصلاح والمعونة
وهي ما ظهرت على يد عاصي تخليصه من شدة قازلة به والاستدراج وهو ما ظهر على
يد فاسق خديعة ومكرابه والاهانة وهي ما ظهرت على يده تكذيبه كما وقع لمسيحة
الكذاب فإنه تفل في بئر ليعذب ماءها فصار ملحا أجاجا وكذا السحر وهو ما ظهر
على يد شخص عالم بقوانين معلومة صحيحة قال الناظم
إذا ما رأيت الأمر يخرق عادة • فمهزة إن من نبي لنا صدر

وان بان منه قبل وصف نبوة * فالارهاص سمه تتبع القوم في الاثر
وان جاء يومامن ولي فانه الكرا * مة في التحقيق عند ذوى النظر
وان كان من بعض العوام صدوره * فكنوه حقا بالمعونة واشهـنـر
ومن فاسق ان كان وفق مراده * يسمى بالاستدراج فيما قد استقر
والافيدعى بالاهانة عندهم * وقد تمت الاقسام عند الذى احبته
ولم يذكر السحر في نظم، لوقوع الخلاف فيه فقد قال القرافى انه من الامور الاعتيادية
لا من الامور الخارقة للعادة وغرابته انما هى للجهل بأسبابه فكل من عرف أسبابه
وتعاطاه أجاب معه وأما الآية لاء على قول من قال به كأن يقع للانسان زيادة مرض
على خلاف عادته فأيضاً ليس من الامور الخارقة للعادة كما قال فريق من عرف
الاسباب علم ما يقع عادة فلذا تعرض الناطم عنهما (وضده) أى المصدق (الكذب
وهو نهد النطق بخلاف الواقع) على من علم الصواب والاختطأ وكلاهما محال
(مستحيل عليهما) ذلك (أزلا وأبدا لا يقبل الثبوت) حيث قد ثبت ضده وهو
المصدق والضدان لا يجتمعان معا وأما السهو فانه حائر في حقهم علمهم الصلاة
والسلام لانه لا يقدح في مرتبتهم قال بعض الافاضل

باسألى عن رسول الله كيف سمي * والسهو عن كل قلب غافل لاهى
قد غاب عن كل شئ سره فسها * عما سوى الله فالتعظيم لله
انما السهو في الاحكام التى يبلغونها عن الله فيستحيل عليهم فسوهوه صلى الله عليه
وسلم لا يكون الا فى أمر طاعة (ثانها بالامانة) من الاربعة الواجبة للرسول عليهم
الصلاة والسلام وهى (واجبة للرسول أزلا وأبدا) وهى عبارة عن حفظ الله طواهرهم
وبواطنهم من التلبس بغيره سى تحريم أو تراها وبعضهم عرفها بأنهم لمكة
راضة فى النفس تمنع صاحبها من ارتكاب المنهيات ولقد عرفها المصنف
فقال (وهى عصمتهم من المخالفة باطنا وظاهرا) قولاً أو فعلاً أو رضاً (ودليلها)
أى الامانة أنهم (لو خانوا فعل محرم أو مكروه) أو خلاف الاولى بأن كان أمرا غير

مستحسن (لأنقلب) ذلك الفعل (طاعة لأمر الله تعالى بطاعته) فقد قال بأيها
 الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول (وإنه لا يأمر بحرم ولا مكروه) اذ لو أمر
 بأحد هما لكان رضاه قال تعالى إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى
 وينهى عن الفحشاء والمنكر (وضدّها الخيانة مستحيلة) حتى (على الأنبياء)
 اذ الكلام فى الرسل لافى الأنبياء والالكانت المقابلة بعيدة (أزلا وأبدا) وسبأنى
 معنى ذلك فى كلامه (ومعناها) تفسير للخيانة (فعل المنهى عنه) نهى تحريم
 أو كراهة لذات أو عارض (الثالث) من الواجب للرسول (التبليغ) وهو
 (واجب للرسول أزلا وأبدا لا يقبل الانتفاء) بلا خلاف وأما فى الأنبياء فمقتل وعال
 ذلك بالاحترام ومعناه تبليغ شرع أمر أو تبليغ أمر أو نهى أو سنة أو كراهة أو
 إباحة أيا كان (ودليله لو كثر ما كان خيانة وهى لا تجوز عليهم) لمخالفتهم لأمر الله قال
 تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فيما بلغت رسالته إن الله
 يعصمك من الناس إن الله لا يهدي القوم الكافرين (وضدّه) أى التبليغ
 (المتكتمان) وهو (مستحيل عليهم أزلا وأبدا لا يقبل الثبوت) لثبوت ضده وهو
 التبليغ وقد علمت أن المضدين لا يجتمعان (ومعناه) أى المتكتمان (عدم الاخبار
 بالوحي) أى بما جاء به الوحي فيما أمر أو بتبليغه وأسد الاخبار الوحي وهو سيدنا
 جبرائيل عليه السلام لأنهم عابهم الصلاة والسلام لا يتكلمون إلا بما جاء به جبرائيل
 غالباً فلا كلام لهم من تلقاء أنفسهم (الرابع) من الواجب للرسول (القطانة)
 على المشهور الصحيح وهى (واجبة للرسول أزلا وأبدا لا تقبل الانتفاء) وقطانة كل
 رسول بحسب لغة قومه لرسول الله قال تعالى وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه
 (ومعناها التيقظ لالزام الخصم الحجّة) بالوجه المقبول عند الذوق السليم لا على وجه
 المشاغبة والجدال (ودليلها) أى القطانة (اختيارهم لهذا المنصب الشريف) حيث
 لا يناسبهم إلا اتصافهم بالقوة الدافعة للتمسك (وضدّها) أى القطانة (البلادة)
 التى هى عبارة عن البكم عما من شأنه عدم إلزام الخصم الحجّة وهى (مستحيلة عليهم)

أزلا وأبدا لا تقبل الثبوت) لثبوت ضدها (اذمعناها) تعليل للاستحالة (عدم
التفطن للزام الخصم المجته) فيما حجه (ومعنى قولى) يفهم من الاضافة عدم سبقه
بمثل هذا القول (فى الواجب للرسول) أنه (ثابت أزلا وأبدا أى باعتبار علم الله تعالى
اذلا يتعلق علم الله الابكيا لهم) حيث اختارهم لهذا المنصب الشريف المستوجب
للكمال (والافهذه الاشياء) من الواجبات والمستحيلات (بالنظر لذاتها) عنده تعالى
(من جملة الكمالات) الجائزات (فهى واجبة) فقط على ما يفهم من كلامه (لتعلق
علم الله بها) والافهى جائزة بالنظر لذاتها كما علمت آنفا (وكذلك المستحيل عليهم أزلا
وأبدا) حكم ما تقدم فى الواجب فانه (باعتبار عدم تعاقب علم الله بوجوده) فقط وأما
بالنظر لذاته فهو من جملة الجائزات والله أعلم (وأما الجائز لهم عليهم الصلاة
والسلام) بعد الكلام على الواجب وضده شرع فيما يجوز عليهم السلام فقال أما
الجائز (فكل عرض بشرى لا يؤدى الى نقص كالمرض الخفيف) والمراد به عدم
الداء المنقر وأما المرض المنقر كالبله والبرص وما أشبه فانه من المستحيلات عليهم
واستشكل بكل بدلاء سيدنا أيوب (وأجيب) بأنه ظاهرى لاحقيقى واعترض بأن
علة الاستحالة وهى التنفير موجودة (وأجيب) ان سيدنا أيوب نبى لارسول فلا
استحالة اذ لا دعوة تنافى الاجابة فيها (و) كذا الاكل والشرب والجماع فى الحل
فانه من الجائزات وذلك (إما للتشريع) أى بيان الاحكام بأن نعلمها على مقتضى
القانون الشرعى (أدلتسلى عن الدنيا) أى تسلى غيرهم عنها وذلك ان العبد اذا رأى
مقامات هؤلاء لسادات الذين هم أصفيا لله وخبرته من خلقه مع ما وقع لهم من تلك
الاعراض فان ذلك يكون تجلده (أول التنبيه على خسة قدرها) أى تنبيه غيرهم
لحقارة قدرها عند الله ولذلك قال عليه الصلاة والسلام الدنيا جيفة فذروها على
الصلاة والسلام لو كانت الدنيا ترن عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها جرة ماء
وقال عليه الصلاة وأزكى السلام خطب بالابن عمر والمراد به العموم كمن فى الدنيا كأنك
غريب أو عابر سبيل وزاد الترمذى فى روايته وعده نفسك من أهل القبور والمراد

بالدنيا الدنيا الالهية وأما الدنيا الاعمال الصالحة والجمائل فانها ممدوحة قال عليه
 الصلاة والسلام نعم الدنيا مطية المؤمن بها يصل الى الخير وبها ينجم من الشرور
 (عند الله تعالى حيث لا يرضاها دار جزاء لانبيائه) بأن يوفهم أجورهم فيها بما عملوا
 الذين هم أقرب مخلوق له تعالى وأحب (عليهم الصلاة والسلام) دائماً سرمداً (وسلام
 على المرسلين) تعميم بعد تخصيص لما ورد (والحمد لله رب العالمين) وتقدم معناها في
 ديباجة الكتاب

فائدة

وأى فائدة أعظم من كلمة خفيفة على اللسان ثقيلة في الميزان راحة لآنف الشيطان
 منجية لقائلها من النار لو دق النار في فضلها كثرت الاخبار الأوهى لا اله الا الله
 محمد رسول الله فما ورد في فضلها قبل ان توضع معناها قال عليه الصلاة والسلام
 أنا في آت من ربي فأخبرني انه من مات شهيداً يشهد أن لا اله الا الله وحده
 لا شريك له دخل الجنة وقال عليه الصلاة والسلام من دخل القبر بلا اله الا الله
 خلاصه الله من النار وقال عليه الصلاة والسلام أسعد الناس بشفاعتي يوم
 القيامة من قال لا اله الا الله خالصاً مخلصاً من قلبه وقال تعالى هل جزاء الاحسان الا
 الاحسان فقبل الاحسان في الدنيا قول لا اله الا الله وبروي ان العبد اذا قال لا اله الا
 الله أتت على صحيفته فلا تمر على خطيئة الا مسحها حتى تجد حسنة مثلها فتجلس الى
 جنبها وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله تبارك وتعالى عمودان نور بين يدي
 العرش فاذا قال العبد لا اله الا الله اهتز ذلك العمود فيقول الله تبارك وتعالى له اسكن
 فيقول كيف أسكن وأنت لم تغفر لقائلها فيقول قد غفرت له فيسكن عنده ذلك وغير
 ذلك مما لا يحصى من الاحاديث قال مصنفنا (يجمع معاني ما تقدم ذكره) من
 الواجب والمستحيل والجائز له تعالى وكذا الرسل عليهم الصلاة والسلام (قول لا اله
 الا الله محمد رسول الله فمضى لا اله الا الله) شروع في بيان ما شتمت عليه من المعاني
 (لا معبود بحق الا الله) المنزه عن الغايات والاعراض (الفني عن كل شيء) وكيف
 وهو الخالق لجميع المخلوقات وما من سكرة أو سكون لها الا بارادته تعالى (عموماً)

وأتى بها للتوكيد وإن كان مفهومها مستفاد من قبلها (والله كل شيء مفتقر عموماً) إذ
 الضمير في أمره لا بد من احتياجه للفتى وكيف لا يحتاج مخلوق لخالقه مع ما ثبت
 للعباد من الجزوه تعالى من القدرة التامة في خلقه (فهو سبحانه وتعالى الإله
 المعبود بالحق) وما عداه باطل واقد اجتمعت المال والفرق أن الله هو المعبود وحده
 ومصدر العبادة ومرجعها إليه تعالى وغاية الأمر أن ما يعبدونها وسائط ومقرَّبون
 قال تعالى تنذيتهم فيما زعموا وما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى إن الله يحكم بينهم
 ولكن بعض الفرق في العصر الأخير تطرف في اعتقاداته حتى أفرد العبادة لغير الله
 تعالى (الموصوف بالفتى المطلق) كيف وأمره لا شيء إذا قال له كن فيكون (وكل شيء
 مفتقر إليه) وإن شئت قلت في معنى لا إله إلا الله هو المستغنى عن كل ما سواه والمفتقر
 إليه كل ما عداه لأنه لا يستحق أن يعبد إلا من كان مستغنياً عن كل ما سواه ومفتقر
 إليه كل ما عداه وهو الأولي أذهو الأصل والأقرب منه (فباستغنائه عن كل شيء يجب
 له الوجود) لماذا كرمعى الألوهية التي انفرد بها المولى سبحانه وتعالى بين أنها تشتمل
 على معنيين أحدهما استغناؤه جل وعز عن كل ما سواه والثاني افتقار كل ما سواه إليه
 جل وعلا ثم شرع في ذكر ما يندرج من عقائد الإيمان تحت المعنى الأول الذي منها
 الوجود ودليل اندراج الوجود تحت هذا القسم أن ما كان مستغنياً عن الخلق لزم أن
 يكون له الوجود والا لا فتقر إذا لا عدم فلا يكون مستغنياً حيث أنه هو الصفة الأولى
 المسماة بالصفة النفسية (و) كذا (القدم) وهو الصفة الأولى من صفات السلوب
 ودليله كل ما كان مستغنياً عن كل شيء لزم أن لا يكون حادثاً والا لا فتقر إليه فلا يكون
 شيئاً مستغنياً متى تقرر ذلك لزم له القدم عقلاً (و) كذا (البقاء) وهي الصفة
 الثانية من صفات السلوب ودليله حيثما ثبت له القدم باستغنائه وإن كل ما ثبت قدمه
 استحالة عدمه وجب له البقاء إذا (و) كذا (المخالفة للحوادث) ودليله أنه باستغنائه
 يجب له السكال ومنه عدم محالته للحوادث وهي الصفة الثالثة من صفات السلوب
 (و) كذا (القيام بالنفس) وهي الصفة الرابعة من صفات السلوب (واعترض) بأنه
 يلزم على جعل الاستغناء مستلزماً للقيام بالنفس استلزام الشيء لنفسه لما سبق من

تفسير القيام بالنفس بالاسـ تغناء عن المحل والمخصص (وأجيب) عنه بأن
الاسـ تغناء الذي فسره القيام بالنفس أحسن من الاسـ تغناء عن كل ما سواه لانه
لا يشمل الاسـ تغناء من غير المحل والمخصص ودليله أن ما كان مستغنيا لا يحتاج الى
محل أو مخصص فحين لزوم قيامه بنفسه اذا (والنزهة عن النقائص) أى وباستغناؤه
يجب له الكمال ومتى وجب له الكمال وجب تنزيهه عن النقائص (ويدخل في ذلك)
أى الاسـ تغناء من درجا (وجوب السمع له تعالى والبصر والكلام) والادراك ان قيل
به وكها صفات معان ولا تدخل هذه الثلاثة أو الأربعة على الخلاف تحت الاستغناء
الابداليها العقل الذي ذكره المصنف والاول كان دليلها معنى فكانت مندرجة
تحت قوله وأما محمد رسول الله (و) كذا (كونه تعالى سميعا) كذا كونه
(بصيرا) كذا كونه (متكلما) وهذه الثلاثة من الصفات المعنوية (بجملة
ما استلزمه) وتضمن (اسـ تغناؤه عن كل ما سواه من الصفات) المقدمة التي ذكر
والهيئة الحكي (أحدى عشر) صفة أو اثني عشر على القول بصفة الادراك أو خمسة
عشر على قول من قال انها ثلاث صفات بحسب تعلقاتها الثلاث الذوق والشم
واللمس (اذلوانتفت منها صفة) الضمير راجع الى الاحدى عشر اذ هو الصحيح ولا
عبارة بين قال خلاف ذلك (اي كان محتاجا) اذ المفتقر الى البصر أو الى الكلام مثلا
لا يكون الاناقصا والناقص لا بد من احتياجه الى ذلك ليتكلم به (كيف) استفهام
بمعنى التعجب (وهو الغنى) الغنى المطلق اذ لا يناسب معنى الألوهية الا كونه غنيا
(عن كل شئ) مما كان وما يكون في علمه من الازل (وبوجوبها تفتني أضدادها)
عنه فصد عدم الوجود والقدم والحدوث والبقاء والفناء والمخالفة للحوادث المتماثلة
للحوادث والقيام بالنفس الافتقار الى محل أو مخصص والسمع الصمم والبصر
العمى والكلام البكم وكونه تعالى سميعا كونه تعالى أصم وكونه تعالى بصيرا كونه
تعالى أعمى وكونه تعالى متكلما كونه تعالى أبكم كما سبق (وهي) أى الأضداد
(أحدى عشر) اذ لكل صفة واجبة له ضد مقابل لها يستحيل عليه تعالى

(فالجملتان وعشرون) عقيدة واجبة (ويؤخذ منه) أي من استغناؤه عن كل شيء (أنه لا يجب عليه فعل شيء من الممكنات) كوجود هذا العالم على هذا الخلق اذ لو وجب عليه شيء منها لوجب عليه الصلاح والاصح وهو باطل (ولا تركه) كاحرامنا من الثواب مثلاً مع عبادتنا إياه لأنه لا يستل عملاً يفعل وهم يستلون (اذ لو وجب عليه شيء) من كلا الأمرين الفعل أو الترك (لمكان محتاجاً إليه لينتج كل به) عمله لقوله ولا يجب عليه فعل شيء من الممكنات لأن الله سبحانه وتعالى منزّه عن النقائص والأغراض سواء كان لا مريد عليه أو لم يلقه تعالى (اذ لا يجب في حقه إلا ما هو كمال له) ومنه ما ذكر وهو تعليل لما قبله (كيف) اسم استفهام بمعنى التعجب (وهو حل) بمعنى اتصف بكل كمال (وعز) تنزه (القنى عن كل شيء) فكيف لا تكون له الكمالات (وأما افتقار) وهو مقابل لقوله فيما تقدم أما استغناؤه جل وعز عن كل ما عداه (كل ما سواه إليه) وهو العالم العلوي والسفلي (جل وعز) وتقدم معناها (فهو يوجب له تعالى الحياة) وقد مرها على ما بعدهما نظيراً ليكون الحياة شرطاً في الاتصاف بالثلاثة بعدهما والشرط مقدم على المشرط طبعاً فتقدم وضعها وهي الصفة الأولى من صفات المعاني ودلائلها كل من افتقر العالم إليه لا يكون الأحياء والألافائدة في وجوده فلا افتقار إليه إذا (وعوم القدرة) وهي الصفة الثانية من صفات المعاني ودلائلها كل من كانت الخلق إليه في احتياج لا بد أن يكون له عموم القدرة (والارادة) إذا القدرة التامة تستلزم سبق ارادة والواقع ما وقع على خلاف القدرة وذلك مناف لها وهي الصفة الثالثة من صفات المعاني (والعلم) وهو الرابع لما قبلها إذا العلم أيضاً يستلزم للأرادة قبلها والا كانت ارادته على خلاف علمه وذلك يناقض معنى القدرة (وكونه حياً) كونه (عالماً) كونه (مريداً) كونه (قادراً) مندرجة تحت الافتقار وهذا الاربع من الصفات المعنوية ودلائل كل صفة منها دليل الصفة التي تقابلها من صفات المعاني (و) عليه (يستلزم استحالة تضادها) لما علمت من أن كل صفة وجبت له استحالة تضادها إذا تضاد

لا يجتمعان وضد الحياة الموت وعموم القدرة عموم العجز والارادة الكراهية والعلم
الجهل وضد كونه حيا كونه ميتا وكونه عالما كونه جاهلا وكونه مريدا كونه
كاردا (وهي) أي الاضداد (ثمانية) اذا (فالجمله) حينهئذ (ستة عشر عقيدة)
مندرجة مفصلة (وبافتقار كل ما سواه اليه) تعالى (تجب له الوجدانية) أي
تستلزم اليه وجوب الوجدانية (واعتراض) ان وجوب الوجدانية له تعالى يؤخذ
من كلمة التوحيد بالمطابقة فلا داعي لدخوله تحتها بالاستلزام لضعف دلالة الاستلزام
بالنسبة للمطابقة وأجيب بأن المحوج لذلك استفادة جميع العقائد من معنى الكلمة
بالالتزام وان كان بعضها مدلولاً عليه بالمطابقة وأن المأخوذ من عموم الافتقار اليه
كون الوجدانية له واجبة وفرق بين أخذ الوجدانية باطلاق وبين أخذها مقيدة
الوجوب (وذلك) أي وجوب الوجدانية له تعالى (يستلزم نفى ضدها) لما تقدم من
أن الضدين لا يمكن اجتماعهما (وبانضمام الاثنين) الوجدانية وضدها (إلى
الستة عشر) المندرجة تحت المعنى الثاني (تكون الجملة ثمانية عشر) صفة (وقد
تقدم) آنفاً (اندراج اثنين وعشرين عقيدة) كل واحدة موضحة في بابها على مقتضى
الحال وذلك (تحت استغنائها تعالى عن كل شيء) كما علمت أو فراجع (فالجمله) على
ما ذكره (أربعون عقيدة) مندرجة تحت المعنيين فقط والافالجمله تزيد عما ذكر
لا يسهه هذا المقام (وعقيدة الجائز) عليه تعالى في الأمرين الفعل والترك (مأخوذة
من الاستغناء كما تقدم) ونبه على ذلك دفعا للاشتباه الذي وقع في الكلام المتقدم
(وأما قولنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم) مقابل لمخدوف تقديره أما قولنا لا اله
إلا الله فيدخل فيه ما تقدم وأما قولنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم (فيدخل فيه
الإيمان) وهو التصديق الخالي من الشك والظن والغرور (بأسائر الأنبياء) أي
جميعهم أو بآبائهم (والملائكة عليهم الصلاة والسلام) وهم أجسام نورانية روحانية
لهم قوة التشكل والصور والهبوط لا يبالون ولا يشربون ولا يتناكحون لا يهيمون
الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون (و) كذا (الكتب السماوية) المنزلة من السماء

في ألواح أو على لسان ملك والمراد بها ما يشمل الصحف من ناسخ ومنسوخ (و) كذا
 (اليوم الآخر) الذي هو يوم القيامة ووصف بالآخرة لأنه آخر أيام الدنيا وقيل ينتهي
 بدخول أهل الجنة الجنة ودخول أهل النار النار (لأنه عليه الصلاة والسلام جاء
 بتصديق ذلك كله) أي جاء بطلب أو بوجوب التصديق بجميع ذلك كله (ويؤخذ
 من) قولنا محمد رسول الله عليه الصلاة والسلام (وجوب صدق الرسل) لأنه عليه
 السلام جاء بذلك ويلزم من التصديق برسالته التصديق بجميع ما جاء () كذا
 (البلاغ) أي تبليغ الخبر المأمور به بإيقاظ (والأمانة والفظانة) بوجوبهما
 أيضا ولم (إن الله تعالى اختارهم لهذا المنصب الشريف) وجعلهم ملوك أرضه
 حيث اختارهم من عباده لذلك مع تأييدهم بصدق ما أنزله عليهم السلام
 (وبوجوبها) أي الأربعة الصدق والأمانة والبلاغ والفظانة (ينبغي ضدها) الضمير
 راجع لمجموع ما ثبت لهم (فهذه ثمانية) فصد الصدق والكذب والبلاغ السكتان
 والأمانة الخيانة والفظانة البلاهة كما سبق (ويؤخذ منه) أي قولنا محمد رسول الله
 (جواز الأعراض البشرية عليهم) التي لا تؤدي إلى نقص) كما تقدم (بل) توجب
 (لهم الكمال) لأن عدمها يوجب لهم الارتقاء إلى أعلى الخارج عن حد النوع
 البشري فيقع الأمر في استغراب واعتمادات لا بد وأن تؤدي إلى عدم جواز
 ما لا يليق بهم عادة (في جميع الأحوال) راجع إلى قوله بل لهم الكمال (وبها) أي
 جواز تلك الأعراض البشرية (تمت الخسوف عقيدة) فتأمل (والحمد لله رب
 العالمين) موثقا إلى ههنا

﴿خاتمة﴾

نسأل الله سبحانه وتعالى حسن الخاتمة (أصول الإيمان خمسة) وهو شرط في
 ابتداء التصديق بجميع المعلوم بالضرورة اجالا فيكفي ذلك ولا يشترط التصديق
 بالأمور التفصيلية الضرورية إلا لمن علمها تفصيلا فلا يكلف بالتصديق بها فإن

صدق وأذعن استمر على إيمانه وإلا كفر من حيث لا يقبل والنطق بالشهادتين جزء
من حقيقة الإيمان وقيل شرط لصحته ولا خلاف بينهما إلا في اللفظ والراجح أنه شرط
لأجراء الأحكام الدينية فعلى الأولين من لم ينطق وهو متمكن كافر عندنا وعند الله
وعلى الثاني كافر عندنا مؤمن عند الله وموضوع الخلاف كافر أصلي يريد الدخول
في الإسلام أما من باع من أولاد المسلمين فهو مؤمن وإن لم ينطق وأيسر العمل دخلا
في ماهية الإيمان له طه عليه بدليل قوله تعالى إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات
والعطف يقتضي المغايرة فهو شرط كمال خلافا للمعتزلة فهو من ماهية عندهم فمن لم
يعمل ليس بكافر عندهم لأن الكفر عندهم هو التكذيب ولا مؤمن لعدم العمل
فالإيمان عندهم الانقياد لما جاء به الشرع من الواجبات والمنهيات والسنن والمكروهات
والمباحات وزيادتها يزيد وينقص وقيل لا يزيد ولا ينقص وقيل لا يزيد ولا ينقص
في الملائكة والثاني منتف في الرسل وأما الإسلام فهو تسليم نفسك بكنيته إلى الله
تعالى والانقياد لما تقدم فهو مغاير للإيمان مفهوماً لازم حقيقة فلا يوجد مسلم إلا
وهو مؤمن وبالعكس وهذا معنى القول بالانقياد ومن قال بالغابر أراد تغاير المفهوم
فانحلاف لفظي والأعمال كالمصلاة ليست هي الإسلام بل هو الانقياد (والأول)
من أصول الإيمان الخمسة (الإيمان بالله تعالى) فيما يجب له من صفات واضدادها
(وقد تقدم بيان ما يجب لله تعالى أجمالاً) وهو كل كمال يليق به سبحانه وتعالى وكذا
استحالة كل نقص نغزه (وتفصيلاً) وهو العشرون صفة وقد تقدم بيانها واستحالة
أضدادها (وبالجزم به) أي بما يجب له تعالى وهو الأذعان والتصديق عن دليل
(يكون مؤمناً بالله تعالى) بمعنى أنه يشاب على فعله ويعاقب على تركه العقاب المخلد
(والأصل الثاني) من أصول الإيمان (الإيمان بالملائكة) وقد سبق تعريفهم
(أجمالاً فيما لم نعلم) بالتعريف أو التخصيص أو التخصيص (فنعقد أن الله تعالى
ملائكة أهل كيان) دأبهم العبادة ووجبتهم الطاعة لا يفترون عنها طرفة عين على
اختلاف مراتب منهم الموكل بالليل ومنهم الموكل بالنهار ومنهم الموكل بالآدميين

ومنهم الموكل بالاشجار وغير ذلك كل على ما خصه الله تعالى (يسواذ كورا ولا اناثا)
 في تقدم احد الامرين كافر وكانت العرب في الجاهلية يعتقدون انهم ابتداء الله قال
 تعالى ويجعلون لله البنات سبحانه وتعالى عما يشركون (لايعلم حقيقةتهم الا الله
 تعالى) فيجب الكف عن الخوض في حقيقةتهم لعدم ورود تعريف الشرع في
 حقيقةتهم حتى انسكت التلافة عن الخوض مع بحثهم الذين اشهر روايه وانفردوا
 (وهو تعالى العالم به ددهم) وكذا امراتهم وكيف وقد سبق له العلم التام (والواجب
 تفصيلا معرفة عشرة) الاول (جبريل) عليه السلام وقد خصه الله سبحانه وتعالى
 بالوحي والرسالة (و) الثاني (ميكائيل) وقد خصه الله بالارزاق والامطار (و)
 الثالث (اسرافيل) وقد خصه الله بالصور (و) الرابع (عزرائيل) وقد خصه الله
 بقبض الارواح وثبوت هذه الاربعة قد اشتهر بين العالم فاسن عالم ارجاهل الا وهو
 يعلم ويسمع بهم عليهم السلام فلذا اضربنا صفحا عن الاطالة في الكلام (و) الخامس
 (رقيب و) السادس (عتيد) وهما ملكان حافظان كتابان الاول الحسنيات
 والثاني السيئات قال تعالى وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون
 واختلاف في الجن والملائكة والصحيح للجن ونفقه في الملائكة وقيل لكل عباد
 حقة غير رقيب وعتيد قال تعالى له مدقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من
 امر الله ولا يبعد ان يكون الجميع للتعظيم او باعتبار الافراد والمشهور بين العلماء ان
 لكل يوم وايلة ملكين وقيل لهما ملكان فقط يلزمان العبد مادام حيا فاذا مات قاما
 على قبره يسبحان ويهللان ويكبران الى يوم القيامة ان كان مؤمنا ويلعنانه ان كان
 كافرا (و) السابع (منكرو) الثامن (نكير) وهما ملكان أعدا السؤال القبر
 ففي الحديث اذا وضع الميت في القبر اناه ملكا سودا ازرقان العيين صوتهما
 كالرعد وابصارهما كالبرق الخاطف يخرقان الارض بأنبياءهم ما يأتيناه من قبل
 رأسه فتقول الصلاة لا تأتيناك من قبلي فرب صلاة صلاها في الليل والنهار حذر من
 هذا الموضع ثم يأتيناك من قبل رجله فيقولان لا تأتيناك من قبلنا فقد كان بناء على

الى الجماعة حذر اس هذا الموضع فيأتيانه من قبل عينه فتقول الصدقة لاتأتيانه
من قبلي فقد كان يتصدق بي حذر اس هذا الموضع فيأتيانه من قبل الشمال فيقول
صومته لاتأتيانه من قبلي فقد كان يجوع ويعطش حذر اس هذا الموضع فيستيقظ
كما يستيقظ الناس فيقول ماذا تريد ان تنفي فبقول ان تريد منك توحيد الله تعالى
فيقول أشهد أن لا اله الا الله فيقول ماذا تقول في حق محمد عليه السلام فيقول وأشهد
أن محمدا عبده ورسوله فيقول عشت مؤسنا وست مؤسنا (و) التاسع (رضوان) وهو
خازن الجنة (و) العاشر (مالك) وهو خزن النار أما الاول فلقوله عليه الصلاة
والسلام اذا كان يوم القيامة وبعث ما في القبور أوحى الله الى رضوان بارضوان اني قد
أخرجت الصالحين من قبورهم جائعين عطشين فاستقبلهم بشواء وفاكهة من الجنان
فيصيح رضوان يا أيها العلماء ويا أيها الولدان الذين لم يملفوا الحلم فيأتون بأطباق من
نور ويجمعون عندها أكثر من عدد مطر الأمطار وكواكب السماء وأوراق الأشجار
والعكاكشة الكثيرة والأطعمة السمينة والأشربة للذيذة فإذا ألقمهم أطعمهم من ذلك
ويقول لهم كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية وأما الثاني فلقوله عليه
الصلاة والسلام ما كفى أهل النار ينادون ما لك سبعين ألف سنة فلا يرد عليهم
جولاً فيقولون ربنا أن ما لك كالمحبة فيقول الله تعالى يا مالك أجب أهل النار ثم ان
ما لك يقول ما تفعلون يا من غضب الله عليكم يا أهل النار فيقولون يا مالك أسقنا
شربة ماء نسريح بها فقد أكلت النار لحوسنا وعظاسنا ونفخت جلودنا ومزقت
عظامنا وقطعت قلوبنا فبسقهم شربة من الحميم ان تناولوه بالأيدي تسقطت الأصابع
فان باع الى الوجوه تناثر العيون والحدود فاذا دخل البطون قطع الأنواء
والكبود وقال تعالى ونادوا يا مالك ليقتض علينا ربك قال انكم ما كشون

(الاصول الثالث) من أصول الايمان في (طكتب السماوية) المنزلة من
السماوات المكتوبة في الألواح في سماوات الدنيا (يلزم الايمان بها اجالا فيعلم تعلم)
وأما ما ورد فيه التخصيص أو التمهيص فحجب بعرفته تفصيلا (بأن تجزم بأن الله

تعالى أنزل كتبا على أنبيائه عليهم الصلاة والسلام وذلك راجع إلى قوله يلزم
 الإيمان بها الجلال كما هو ظاهر (ولزم الإيمان تفصيلا بتوراة موسى) لقوله تعالى
 وأنزلنا التوراة فيها هدى ونور (وزبور داود) لقوله تعالى إنا أوحينا إليك كما
 أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده وأوحينا إلى إبراهيم واسماعيل وإسحق ويعقوب
 والاسباط وعيسى وأيوب ويونس وهرون وسليمان وآتيناهم زبورنا (وانجيل
 عيسى) قال تعالى وإحيكم أهل الانجيل بما أنزل الله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم
 الكافرون (ونؤمن بأن الله تعالى أنزل صحفا على إبراهيم وموسى عليهم السلام)
 ولكن لانه لم يعددها وأما من قال بأنها عشرون بالسوية أو أن إبراهيم له ثلاثون
 وموسى عشرة قبل التوراة أو أن إبراهيم له عشرون وموسى عشرة فلا صحة له على
 المعتمد (ونؤمن بالقرآن المنزل على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم) قرآن عربي
 لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد قال تعالى اثباتا له
 وقطعا للجهة الجاحدة قل لئن اجتمعت الافس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن
 لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا وقال في آية أخرى قل فأتوا بعشر سور
 مثله (خاتم النبيين) وتقديم الكلام عليه (ونؤمن بأن جميع الكتب السماوية
 نسخت بالقرآن العظيم) قال تعالى ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو
 في الآخرة من الخاسرين وأن بعضه نسخ بعض حكما وتلاوة وحكما فقط وتلاوة
 قال تعالى ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها (فالواجب على الخلق كلهم)
 التصديق بما جاء به (التمسك به) أي العمل (دون غيره) مما هو مخالف لأحكامه
 (فمن اتبعه اهتدى) قال تعالى ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين وأما ما ورد
 من أن التوراة والانجيل فيهما هدى ونور محمول على قبل نزول القرآن إذ كانت
 الناس يتخبطون في أمورهم وأصلا حهم فأرسل الله تعالى موسى وعيسى بالتوراة
 والانجيل وأمر باتباع شرائعهما انقاذهم مما كانوا فيه من الجهل وظلم بعضهم بعضا
 (ومن أعرض عنه ضل) لخالفته طريق الهدى (الأصل الرابع) من أصول

الايمن (الايمن بالرسول عليهم الصلاة والسلام) وكان الانسب للصنف تأخير هذا
 الاصل على ما قبله لان الكتب بالنسبة في النزول عليهم الصلاة والسلام كالمتابع
 للتبوع ورتبة التبوع لها صدر ان تقدم (يلزم الايمان بهم اجمالاً في العلم) بأن لم يرد
 فيهم تعريف أو تخصيص أو تنصيص (بأن نعمة أن الله تعالى أرسل رسلاً وأنبياء
 أهل كمال) فلا يعلم بعددهم الا الله تعالى قال عز من قائل خطاباً بالصفية وخليفه الذي
 هو أولى بمن علم منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك فسابأنا اننا وأما
 من قال يحصرهم بهذه مجازفة في الدين وما هذه بأول بدعة ابتدعوها قالوا يجب
 الامسالك عن حصرهم لان ذلك يؤدي الى دخول أو خروج من ليس منهم
 والرسول هو انسان ذكر حراً قتل من بنى آدم أوحى اليه بشرع وأمر بتبليغه وأما
 النبي فهو انسان ذكر حراً قتل من بنى آدم أوحى اليه بشرع وإن لم يؤمر بتبليغه كما
 سبق قال صاحب بدء الأملاني رحمه الله تعالى

وما كانت نبياً قط أنثى * ولا عبد وشخص ذو افتعال

خلافاً فافريق في مريم والصحيح خلافه ومعنى قوله تعالى في حقها ان الله اصطفاك
 وطهرك على نساء العالمين أعني على من أنت فيهم من النساء وأما ما ورد في أم موسى
 وأوحينا الى أم موسى الآية المراد به إلهام وهو اللقاء في القلب وقد وقع ذلك لبعض
 الحيوانات الغير عاقلة قال تعالى وأوحى ربك الى النحل ولم يكن نبي من الملائكة
 وأما قوله تعالى الله يصطفى من الملائكة رسلاً أي للأنبياء ليبلغوهم عن الله الشرائع
 للامة ولا من الجن وأما قوله تعالى يا معشر الجن والانس أليأتكم رسول منكم
 فعنهم من أحكم وهو الانس ولم ينبأ نبي الاعلى رأس الاربعين سنة لتكامل نهاية
 العقل الاداء فقد نبأ وهو صبي قال تعالى في حقه وأتبعناه الحكم صبياً (أفعالهم
 كلها طاعة) فلا يرتكبون لاثم قط وأما ما ورد في قصة آدم عليه السلام حينما
 دخل الجنة ومعه السيدة حواء وكلاهما من اشجرة التي نهاها الله عنها فبذلت لهما
 سواهما فان هذه معصية ظاهرة والاهي طاعة في الحقيقة وقيل انها معصية

بالنسبة المقامه عليه السلام فان حسنات الابرار سيئات المقربين وهل اكاه من
 الشجرة هذه فلكم أم لا نعم حكمة ذلك الخروج من الجنة وهل خروجه لفائدة أم لا
 فذلك التماسل والامران ووحد النوع الانساني نتكامل خالق الله جل جلاله
 (ويجب تأويل ما ورد على الياقوت بحماهم العلى) أشار إلى هذه المسئلة المتقدمة
 فلا تمقله منهم خذوا ولا تشاروا أمر آخر مستحسن (والواجب عنهم تنصية لا خمسة
 وعشرون) لو رددتهم تعريفا (ثمانية عشر) منهم (في آية وتلك جنتنا) فان تعالى
 وتلك جنتنا آيتنا ابراهيم على قومه فرفع درجات من نشاء ان يولد حكيم عليم ووهبنا
 له احسانا ودية قوب كذا هدية ورفعة هدية ان قبل ومن ذرية دارود سليمان ويوب
 ويوسف وموسى ودرود وكذلك نجرى المحسنين ووزر ياو يحيى وعيسى وانشاس
 كل من الصالحين واسماعيل واليسع ويونس ولوطا وكذا فضلنا على العالمين
 (والسبعة) البقية (آدم وادريس وهود وشعيب وصالح وذوالكفل وسيدنا محمد)
 يجمعها قول الناظم

حتم على كل ذي التكليف معرفة * بآيات الله على التفصيل قد علمنا
 في تلك جنتنا منهم ثمانية * من بعد عشر وبعث في سبعة وبعثوا
 ادريس هود شعيب صالح وكذا * ذوالكفل آدم باختيار قد ختموا
 (صلوات الله وسلامه عليه رعاياهم اجمعين) تعميم بدفع نصيب المآورد في الاصل
 الخاسر من اصول الايمان واخره في تلك كبراطيل الكلام عليه الايمان
 باليوم الآخر) وسمى بالآخر لانه آخر ايام الدنيا (وأوله من الميت) وقيل من النفخة
 الاولى قيل من الثانية وقبل محمد ودا يوم القياس (وكل عيت بأجله ولو وقتولا)
 قال الشاعر

ومن لم يمت بالسيف مات بغيره * تنوعت الاسباب والموت واحد
 (قال تعالى) وهو اصدق القائلين (وكل شيء عندنا بقدر) استدل المصنف على هذا
 الحكم بالادلة خلافا لبقية الاحكام لما فيه من الخلاف القطيع فعد قائم طائفة من

المعتزلة أن القاتل قد قطع عليه الأجل وأنه لو لم يقتل لعاش إلى أمد الله الذي علم الله
تعالى موته فيه لولا القتل وأما ما ورد من أن زيارة الرحم تطيل العمر فيصحبون على
البركة قال تعالى فإذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (وكل ميت
يشاهد قبل موته) وهو في غرغرة الموت (ما أعد الله له من نعم) تبشيره (أو يحيم)
انذار له (ونؤمن بسؤال الملائكة من منكر ونكير) على القول الصحيح بأن يسأل
(كل ميت عن دينه واولاده ونيه) باللغة العربية لأنها أشرف اللغات وقيل كل
بلغاته وقيل باللغة السريانية كما قال بعضهم

ومن عجيب ما ترى العيمان • أن سؤال القبر بالسرياني
وليس يعجب إذا ما قال انسان أحداهما في المغرب والثاني في المشرق أن يسألا
بسؤال واحد وأفد أنكرت السؤال طائفة من المعتزلة حتى أنهم حقه قوا ضلالاتهم
بجرباتهم وعميوا عن الطريق الرشيد ففي ميت لهم وضعهوا عليه زجاجة مملوءة
ماء ثم فتحوا عليه بعد يوم فلم يجدوا الزجاجة إلا كما كانت حتى أنهم اعتنوا بهذا الأمر
وبحثوا فيه حق البحث وجعلوا يأتونهم قبر من البلور وراقبوه على بعد منظرهم
بعد انصراف العالم من عنده مدة ثلاثة أيام يأتونها فلم يجدوا ذلك الميت تحركا ولا
قياما ولا تعودا ولا يخفى ذلك مخالفة الكتاب والسنة والإجماع الصحيح ونفى قدرة
الله تعالى (ونؤمن بهذاب القبر ونعمه) لما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه مر
ذات يوم على مقبرة فوجد فيها اثنين يعذبان فأخذ جريدة خضراء وشقها نصفين
والتقى على كل قبر شق ليخفف عنهما العذاب (وضمة القبر) فزنجور منها أحدا لا
الأنبياء والسيدة فاطمة بنت محمد وفاطمة بنت أسد وفاروق بن هلاله أحد في مرض
موته لما ورد في كتب الأحاديث (وأن الساعة آتية لا ريب فيها) قال تعالى
و يسألونك عن الساعة قل إنما علمها عند الله وحكمة أخفائها امتحان العباد (وأن الله
يبعث من في القبور) وذلك أن بعد موت الخلائق بالنفخة الأولى وهي نفخة الصعق
التي يموت بها كل حي ويغنى على الأحياء في قبورهم الأسيد فاموسى فانه لا يصعق

لصعقة في الدنيا قال تعالى وخرم موسى صعدا فيكون ممن امتثلي في قوله تعالى الا من
 شاء الله ويديننا وبين النفخة الثانية أربعين عاما ثم طهر السماء ماء كفي الرجال أربعين
 يوما بكثرة كافوا له الحراطيم حتى يكون المله من فوق الناس اثنا عشر ذراعا فتمت
 الخلق كما بينت البقل فيجمع الله ما تفرق من أجساد الخلائق من بطون السباع
 وحیوان الماء وما أصاب النسران منها بالحرق والمياه بالفرق فانما كنت وجمع كل
 بدن فيها كما كان بأعيانه وعوارضه وصفاته ولم يبق الا الارواح في الصور أمر
 اسرافيل أن ينفخ بشفير الصور وهو قرن من نور كهيئة البوق الذي يرميه هرمن
 السماء والارض فتخرج الارواح مثل النحل فتشفي في الاجساد مثل أسهم في اللحم
 وذلك هو المعنى بالنسبة واما الحشر فسوق الناس الى الحشر (وتؤمن بأهوال القيامة
 من الشدائد والمصائب التي تكون فيه كطول الوقوف ودنو الشمس من الرؤس حتى
 يكون يديننا وبين رؤس الخلائق قدرا الميل الى اللورد فيلمح العرق الناس حتى يبلغ
 آذانهم قال تعالى اننا نخاف من زبانيا وما يحبونا فطريرا يوما يجعل الولدان شيئا ولا يقع
 هذا انبي ولا ولي قال تعالى تتمزل على الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا لا يحزنهم
 الفزع الا كيرتم يخافونهم والملائكة خوف جلال وتعظيم اظهروا تعجبا في ذلك
 اليوم وان كانوا آمنين (وأخذنا الصحف) قال تعالى وكل انسان اوزنناه طائره في عنقه
 ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا (والحساب) لقوله تعالى اقرأ كتابك كفي
 بنفسك اليوم عليك حسبا (و) كذا (الميزان) قال تعالى ونضع الموازين القسط
 ليوم القيامة ولنكبره المعزلة أخذنا بظواهر الآية في قوله تعالى فلا نقيم لهم يوم القيامة
 وزنا والصحيح لا نقيم للجرمين وزنا نفعنا واختلاف هل هو ميزان واحد او لكل ميزان
 والصحيح انه ميزان واحد ولا يكون الميزان في حتى كل أحد يثبت السبعون انما
 الذين يدخلون الجنة بغير حساب فلا يرفع لهم ميزان (و) كذا (الصراط) قال عليه
 السلام والصلوات ان الله خلق على النار جسرا واهو الصراط على تنبيه من يمشي عليه
 مزدان على سبع قناطر كل قنطرة منها سبع مائة لا يخطئها الا من يمشي عليها

وألف منها استواء وألف منها هبوط ورق من الشجرة وأحد من السيف وأظلم من
 الليل (ونؤمن بالجنة) قال تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري
 من تحتها الأنهار وانهم فيها دائمون دار الجنات دار السلام وجنة المأوى وجنة الخلد
 وجنة النعيم وجنة الفردوس وجنات عدن ودار القرار (و) كذا (النار) قال
 تعالى نار الله الموقدة وان لها سبعه أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم لها وفيه والجميع
 وسقر وانطى والحطمة والسعير والطامة (وهما موجودتان الآن) خلافا لما تراه فانهم
 يقولون بعد موتها اما الجنة فبنوا على قصة آدم وهي أنها لو كانت لما طلب آدم شجرة
 الخلد اذ كيف يطلبها وهو في دار الخلد ولا يخفى بطلانه اذ كيف يطلب شجرة
 الخلد من دار البقاء وهو في دار الفناء وبنوا على ما قالوا ان جنة آدم كانت بسبعة انا
 بالارض بعدن من مدن اليمن أو فلسطين وحمل الهبوط في آية الهبوط على الانتقال
 منه الى ارض الهند ولذلك نظن قوله تعالى اهبطوا مصر قال تعالى وسارعوا الى
 مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين وأما النار فزعموا أن
 لا فائدة في وجودها الآن والله تنزه أن يخلق شيئا عبثا قال تعالى فاتقوا النار التي
 وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين وما هذا بأول تلاعب لهم في الدين (والنار
 للكافرين أبدا) قال تعالى ان المجرمين في عذاب جهنم خالدون قال محي الدين رضى
 الله عنه الكفار وان لم يخرجوا من النار لكن في عاقبة الامر يصير العذاب عذابا لهم
 حتى يتلذذوا ويتنعموا استشهدا من كثير آيات القرآن منها قوله تعالى لا اله الا
 هو اجمعكم الى يوم القيامة فيجتمع الافياء لا تتفرق فيه وهو الاقرار برؤيته
 تعالى واذا جمعنا من حيث اقرارنا له بالربوبية فهي آية بشرى وقوله تعالى يا أيها
 الخائفون ان عذاب من الرحمن حيث لم يقبل من المنة ثم وان في ذلك شائبة
 الرجاء ولا يقال من حيث أنه مستمر لا يخرج عنه كونه عذابا فان النار التي توقدت
 لآبراهيم وكانت بردا عليه ما خرجت عن كونها نارا اذ الحقة ثق لا تغلب بل تترتب على
 النار الموقدة ما تترتب على ما يهبط الى البرد وهذا شاهد كثير في أهل العشق فانهم

يحدون العذاب ما هو أشد من النار ومن ذلك يملأ ذنون وكذا في محل جبر بافاته
 أن كان في عذاب إلا أنه يجد فيه راحة وتوالت (وتؤمن أن من مات موحدا) بأن
 كان يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا ربه وولاه ورجاه به فهو حق (غير نائب في مشيئة
 الله تعالى) أعني بأن كان مسلما معاصيا (إن شاء عني عنه) بمحض الفضل (وإن شاء
 عاقبه) بمحض العمل كيف وفلا يسئل عما يفعل وهم يسئلون (ثم يخرج من النار
 بشفاعته النبي صلى الله عليه وسلم أو غيره من الأخيار) وذلك أن بعد النسخ في الصور
 حتمت تلك الأرواح الأجساد المسمى بالنشر تساق الناس إلى النجش ففهم الركب
 ومنهم المشي ومنهم ما عو على صورة القدرة كل بما عمله حتى الشمس تدور من
 رؤسهم ولا يكون يديهم أو يديهم لا قدر من الملوك كحيلة شفيئة يشتد بهم الفزع والخوف
 فيقننون الأندراف ولولا النار حتى يطول عليهم الموت فيلهمون أن الأنبياء
 لو أضاف بين الله وخلقه فيذهبون ويسقط شعورهم واحد بعد واحد فيموت تترك كل
 منهم بعد أوقع له من الخطيئة فيقول است لها است لها نفسي نفسي حتى إذا انتهى
 الأمر إلى اليد الأكبر قال أنا لها أنا لها حتى أمّتي ثم ينخرساجد انفتح العرش
 فيقال يا محمد ارفع رأسك وقل تلى واشفع تشفع فيرفع رأسه ويشفع في فصل القضاء
 وهذه هي الشاعة العظمى المختص بها بوله شفاعات أخرى بل وأغیره من الأنبياء
 والعلماء والمؤمنين بعد فتح الباب لهم كما قال في الشريعة

وكل نبي شافع وشفع * وكل ربي في جماعته غدا

قال صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر وبهدي راء الحمد ولا فخر وما من نبي
 يومئذ آدم فمن راء إلا صحت لوني وأنا أول من تنشق عند الأرض ولا فخر وأنا أول
 شافع وشفع ولا فخر راء أحمد عن ابن سديد (وتؤمن بحوض النبي صلى الله عليه
 وسلم) لقوله تعالى أنا أعطيك أن يكون ثراصل لربك وانحر قال عليه الصلاة والسلام
 الكوثر نهر في الجنة حافاه من ذهب ومجره من الدر والياقوت تربته أطيب من
 المسك وماءه أحلى من المسك وأشدّ بياضا من الثلج (يشرب منه المؤمنون به)

بالدعوة أو السيف (المتبعون له) أي الذين تمسكوا وصدقوا (ويطرد عنه من بدل)
 الكلمات الله أو سنته (والحد) أي أنكر (وأن المؤمنين يرون ربهم) يوم القيامة
 قال تعالى وجود يومئذ ناظره إلى ربها ناظرة وقال عليه الصلاة والسلام إنكم سترون
 ربكم يوم القيامة كالقمر ليلة البدر وفائدة رؤيته تعالى في الجنة زوال الشكوك ألا
 ترى أن من دخل بيته ولم ير صاحبه لم يطمئن القلب حتى يراه ويرى ما خاف أن يكون
 عنه غير راض وهل المنافقون يرون ربهم أم لا قيل لا يرونه لقوله تعالى كلاً منهم عن
 ربهم يومئذ لمحجوبون وقيل يرونه لقوله تعالى يوم يكشف عن ساق أغار رؤيتهم تكون
 حسرة عليهم لحجبهم بعد ذلك عنها (بلا كيف ولا انحصار) قال تعالى لا تدرى
 الأبصار على وجهه الا حاطة والمقابلة المماثلة لصفات الحوادث وهو يدرك الأبصار
 (وفؤمن بأسراء النبي صلى الله عليه وسلم ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى)
 قال تعالى سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي
 باركنا حوله انزیه من آیاتنا (وفؤمن بمجراجه إلى السماء) قال تعالى اشارة إلى ذلك
 والنجم اذا هوى ماضل صاحبكم وما غوى إلى قوله تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى
 واقوله عليه الصلاة والسلام رأيت ابراهيم ايملة أسرى بي فقال يا محمد اقرأ أمثل مني
 السلام وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة عذبة الماء وأنهم نافعان وغراسها سبحان الله
 والحمد لله ولا إله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله واختلاف في أسراء
 فقيل بحسبه وروحهم وقيل بروحه فقط وقيل بحسبه من المسجد الحرام إلى المسجد
 الأقصى ومنه إلى السماء بروحه والمعتمد الأول وذلك لا يبعد على الله فان جبرائيل
 يهبط من السماء إلى الأرض وبالعكس في لحظة (وأنه رأى ربه مع التنزيه عن
 صفات الحوادث) بدون مقابلة أو محاذاة علواً ودنواً واستواء ولم تقع رؤيته في دار
 الدنيا الا له عليه السلام (وأن خير القرون قرن الصحابة) لانه القرن الذي ظهر
 فيه الدين الحنيفي أشرف الأديان (ثم) قرن (التابعين) لانه القرن الذي
 انتشر فيه الدين المجدى واشتهر (ثم) قرن (تابع التابعين) وهكذا فان الفضل

للمقدم في التفضيل (وأن أئمة الدين كمالك والشافعي وسائر الأئمة) كابن حنيفة
وأحمد ابن حنبل وداود الظاهري وغيرهم من المجتهدين (على هدى من الله)
وكيف وقد قال عليه الصلاة والسلام علماء اتقى كانبيا عيسى امرا ئيل بأبهم اقتديتم
اهتديتم (وأن دين سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام لا يتبع إلى يوم القيامة) لقوله
صلى الله عليه وسلم لا تزال هذه الأمة قائمة على أمر الله لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي
أمر الله ان قلت أن عيسى عليه السلام حين نزوله بمحمد برفع الجزية عن الكفار
فتمتضي ذلك أن عيسى ينسخ بعض الأحكام ﴿وجوابه﴾ ان نبينا عليه الصلاة
والسلام أخبرنا أن الجزية ترفع بنزول عيسى فحتى نزل رفعت بمحمد نبينا قبل ذلك
(وأنه صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين) كما سبق (صلى الله عليه وعليهم أجمعين)
صلاة تليق بعقائهم (والحمد لله رب العالمين) موقفا إلى طريق رشده

﴿ثمة﴾

يجب الإيمان بالعرش وهو جسم عظيم نوراني فوق الجنة محيط بجميع الأجسام
وهو أول مخلوقات الله بعد النور المحمدي قال تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ
ثمرة والكرسي وهو جسم عظيم نوراني ملتحق بالعرش فهو غير العرش خلافا
للحسن البصري قال تعالى وسع كرسيه السموات والارض والقلم وهو جسم عظيم
نوراني خلقه الله وأمره أن يكتب ما كان وما يكون إلى يوم القيمة قال تعالى والقلم
وما يسطرون واللوح وهو جسم عظيم نوراني قال تعالى في لوح محفوظ وأن كل شيء
هالك إلا وجهه لا عجب الذنب وهو عظام كالحردة في العصعص آخر سلسلة الظاهر
وكذا الأنبياء والشهداء والعرش والجنة والنار والحدود والروح لما ورد في السنة
فتمكون الآية من العام الذي أريد به الخاص ﴿وأجيب﴾ بأن المراد قابل للهلاك
وان لم يهلك الروح هي جسم لطيف روحاني لم يطلع الله عليه أحد من عباده وقد
قال الامام الحاروي واصحاب مالك انها جسم لطيف شفاف حتى لذاته مشتهر ان

بالاجسام الكثيفة ذاك الماء بالعود الا خضر على هيئة جسم صاحبها ولم ادر
ما الحامل اترك هذه المفردات مع انها من واجبات الفن

﴿ تنبيه ﴾

(بعد حفظ ما كتبته لك) أيها الطالب (يلزمك معرفة معانيه) على ما سبق
(من المشايخ المحققين) ولا تتكل على فهمك فان الفهم قد يصيب وقد يخطأ (وقد
نص العلماء) وأل فيه للعهد الذهني والمهود ذهنا علماء هذا الفن (على وجوب
معرفة معنى لا اله الا الله) واقدر جري المصنف في هذا الترتيب على طريقة المتقدمين
حيث يذكرون الشيء أولا مفصلا ثم بطريق الاجمال في الثاني (و) قد (قلوا من لم
يعرف معناها) إمعان اقامة الدليل (لا تنفعه) أي لا تقيد شيئا في اسلامه (فعني
لا اله الا الله لا) أحد (معبود بحق الا الله) وما سواه باطل (خالق كل شيء) واليه
مصيرها (وهو الغني عن كل شيء) ما (وكل شيء شغته قرايه) كيف وهو الغني
القادر (ومعني محمد رسول الله انه انسان كامل الخلق) جاء على أحسن مثال
بشرى فن شئت الله صلى الله عليه وسلم انه كان أبيضنا مشربا بياض بجمرة وكان اسود
الحدقة اهدب الاشعار كان أفلج الثنايا اذا تكلم رؤى كالنور يخرج من بين ثناياه
كان ضخم الهامة عظيم اللحية ليس بالطويل ولا بالقصير كان كلامه كلاما فضلا
يفهمه كل من سمعه وخلاسه ما قيل في مدحه

خلقت مبرأ من كل عيب * كأنك قد خلقت كما تشاء

وأجل منك لم ترقط عيني * وأحسن منك لم تلد النساء

وكذا (الخالق) وكفى بذلك دليلا قوله تعالى في حقه لو كنت فظا غليظ القلب
لا انفصوا من حركك وقد قال عليه السلام أمرت أن أخطب الناس على قدر عقولهم
(مرسل للخلق كلهم) المخاطبين بفروع الشريعة من الثقلين الانس والجن (بشرع
ناصح لجميع الشرائع) وقد سبق (دلائي بعدة أبدا) وقد تقدمت عليه ذلك (فكل

من على الارض من الانس والجن أمة دعوته) على الصحيح خلافه قال بدعوته
 للحيوانات والجمادات (والمسلمون) تسمى (أمة اجابته) من انس وجر (فن مات
 مؤمنا به فهو الذي يدخل معه الجنة) صلى الله عليه وسلم (ولا يجلد مؤمن في النار)
 قوله تعالى إن الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء (وؤمن أن محمد
 ولد بمكة) سنة ٥٧١ م. لادية (وجاءه الوحي بها على رأس الاربعين)
 سنة كدعى عادة لرسول الامن استثنى وهو يحيى (و) أنه (دعا الخلق الى
 الله تعالى) بأمره تعالى قال عز من قائل اتخذوا لغيري دينا (وأمروا بالعرف واعرض عن
 الجاهلين) ثم بعد الاسراء اجرا الى المدينة) ففتح البلاد وكسر الاصنام وقهر الكفرة
 والمشركين وصارت كلمة الله هي العليا وكلمة الباطل هي السفلى (وقمت بها) أى
 بها حجة (الشريعة) حتى بعدها أنزل عليه قوله تعالى في حجة الوداع اليوم أكملت
 لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً (وتوفى صلى الله عليه وسلم بها)
 بعد مضي الثلاثة والستين من عمره (وروضته المباركة بها من الله تعالى علينا بزيارته)
 قال تعالى وأما بنة ربك فخذت أو العلة الترغيب في الامر بالمطلوب شرعا (والحمد
 لله رب العالمين) ذكرها المصنف في جملة مواضع عند الانتهاء من كل مقام إشارة الى
 العمل بها عند الفراغ من كل عمل مطلوب (وتنبه ثان) (لا تصح لاحد عبادة حتى
 يعرف) الواحد (المعبود) اذ لا يعبد المعبود على شيء الا اذا كان أمره محققا والا يكون
 ذلك جهل أو تعصير فان كان لا قول فيكم حكم المقلد ففيه الخلاف وان كان الثاني
 فهو أقيح أمرا ذالت تعصير نوع من أنواع الاستهزاء وذلك كفر بالله تعالى (رهو الله
 تعالى الاله الحق وحده) قال تعالى ولا يظلم ربك أحدا فإلابة لآنا به من البلاء حتى
 ارضعنا عدل منه وكرم وان كانت حقيقة اخفاء البلاء مجهولة لنا (ويعرف ما جاء به
 الرسول) من أمر ونهي وسنة وعكروه ومباح (صلى الله عليه وسلم) دائما سرمد ا
 (و) أن (يعلم ما جاء به صلى الله عليه وسلم من أصول الدين) والمراد به علم الكلام
 (و) كذا (فروعه) والمراد به الاحكام الشرعية الفقهية (ويعرف بعد ذلك

صفة العبادة من الفقه) على مقتضى قانونها (ففي الحديث) تفرغ على ما قبله
 (المتعبدة يرفقه كالحمار في الطاحون) فلا يعرف ما هو لاجله فالكاف للتمثيل
 (ولا يجوز لاحد ان يكون شيخا في الطريق) تنبيه وتثديد على ما هو شائع في
 عصرنا من التحايل بالدين من جهلاء هذه الامة الذين افسدوا اهلها (حتى يكون
 عالما بالتوحيد) وذلك راجع الى الاول (والفقه) راجع الى الثاني حتى قبل ان
 يتبع يكون مرشدا لنفسه (ولا يجوز لمريد) وهو الطالب وهي تسمية للصوفية
 (ان يقلد شيخا جاهلا بذلك) أي التوحيد والفقه والشيخ يطلق على المطيع
 والعاصي ففي الحديث اقتلوا شيوخ المشركين واستحيوا شرخهم (ولا يصح له) أي
 للمريد (أخذ الطريقة قبل أن يتعلم التوحيد) على ما سبق (والفقه) على ما توضح
 في كتبه (فإن الشريعة هي الأحكام الشرعية والطريقة العمل بها) لا أخذ العهد
 والميثاق بين طائفة الضلال واللهو والفساد والافأخذ الطريقة سنة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم عن جبرائيل عن رب العزة (فمن تعلم) العلم الشرعي (وعلى)
 به (كان ناجيا) يوم تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها
 وترى الناس سكارى وما هم بسكارى واكثر عذاب الله شديدا (فتظهر) أيها
 الجاهل (من رجس الجهل بالعلم) حتى تخرج من الظلمات الى النور (ومن
 دنس الذنوب بالتوبة) قبل أن يأخذكم الموت حين بغتة فتصيحوا على ما فعلتم
 نادمين (وانتبع شرع نبيك) أيها الضال وأتى بكاف الخطيب للتبكي (محمد صلى
 الله عليه وسلم) المرسل بالحق (تفلح) قال تعالى قد أفلح من ترك ذكرا من ربه
 فذل (والحمد لله رب العالمين) الذي علم الانسان ما لم يعلم والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد ما ظهر حق وتم

﴿تقریظ﴾

قال فضيل تلوش شيخنا براس العلوم ورب العقول والمفهوم البحر الفهامه المحقق
المدقق الملازال علامه (الشيخ يوسف الحنبلي) الورع الزاهد التقى مفتي السادة
الحناييلة أرسل الله على قبره معائب الرضوان والرحمة وأسكنه فسيح الجنة
انه رؤف ومنان.

(أحمدك) يا من قامت البراهين والحق به بأذك واجب الوجود بلا طبع ولا علم
منزه عن المماثلة في الذات والصفات والافعال لك التقدم والبقاء والوحدانية
بلا شبه ولا مثال وأصلي وأسلم على خليلك ونبيك سيدنا محمد المنعوت في كتابك
بقولك تعالي والنجم اذا هوى ماضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى
المرسل بالحق للخلق كانه من انس وجن أجمعين المنزل عليه في محكم التبيين
ومن يتبع غير الاسلام دينا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين.

وأصحابه وعشيرته وأزواجه ومن تبعه في تبيينه القويم ﴿أما بعد﴾ فاني اطالع
على هذا الكتاب المسمى (بالعقد النضيد شرح مدد اية المريد) في علم التوحيد
تأليف الفاضل واللوزعي الكامل راجي عفو الغفار ولدنا الشيخ أحمد مختار
فما كل من جمع ألف وما كل من ألف صنف كتاب اشتمل على المفردات في
ذلك العلم بأدائها القاطعة بالحكم جاء على أحسن بيان وأوضح تبيان تنزه
عن الحشر والتعقيد في أشرف العلوم وهو علم التوحيد عن فوائد محدث بما
شدت وأسلوبه ان رأيت بما علمت وطالع محاسنه تسلك طريقا قويمًا ومطرًا
حنانًا عظيمًا انه كتاب كريم وانه بسم الله الرحمن الرحيم

الفقير اليه تعالى

يوسف الحنبلي خادم السادة

الحناييلة والفقراء

بلازهر

﴿تقریظ﴾

وقد قال فضيلة الشيخنا العالم العامل والمؤلف الكامل فرع الشجرة النبوية
 وإمام الطريقة المارضية (السيد أحمد البسيوني) مفتي السادة الخنابلة وفقه الله
 إلى طريق رشده

(أحمدك) بامن وقعت أختك لائلك إلى معرفه توحيدك وميزتهم بما عنيتهم من فنون
 تقدسك لك الحمد بامن هديت لنا السبيل اعزتنا ولك الشكر على ارشادك
 عبيدك الدليل على قدرتك ﴿وبعد﴾ فأننى اطلمت على هذا الكتاب المسمى
 (بالعقد النضيد شرح هداية المريـد) تأليف راجي غفر الغفار ولدنا الشيخ أحمد
 مختار فوجدته كتابا في علم الكلام نجز عن وصف حسنة الأقلام في نظامه
 تقطع الباب وفي جميع مفرداته تقيمه أذكرك الحساب فوزب الشفاء
 والارض انه كتاب كريم ووجهة على انجاح دولو تعلمون عظيم جاء إلى حسن السبيل
 الذي به تقرأ الميون وفي ذلك فليقتانس المتنافسون

الفقيه اليمه تعالى
 السيد أحمد البسيوني
 الخنبدى الأزهرى

﴿تقریظ﴾

وقد قال مولانا العالم العلامة والبحر الجبر القهاسه الشيخ (حسين عبد اللطيف)
 الخنبدى أحد علماء الجامع الأزهر

الحمد لله الواحد الاحد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد والصلاة والسلام
 على النبي المجد العربى الهاشمى سيدنا محمد مادع ادع الى طريق الهدى
 ﴿وبعد﴾ فأننى اطلمت على هذا الكتاب المسمى (بالعقد النضيد شرح هداية
 المريـد) تأليف راجي غفر الغفار ولدنا الشيخ أحمد مختار فوجدته كتابا داعيا

الى سبيل الحق به اندهض الباطل وزهق احتوى على الفوائد النجدة والذلائل
قائمة الخيرة سبحانه الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله

الفقير اليه تعالى

حسين عبد المظيف

الحنبلي الأزهرى

﴿تقرينة﴾

وقد قال استاذنا العالم الذى لا يمارى والشاعر الذى لا يوارى الشيخ (سالم الشقرا)
انشأه أحد علماء الجامع الأزهر

(حمدا) لمن توحد فى ذاته وصفاته وأفعاله ومنع من استبداه من هبة هداية
فيض فضله وصلاة وسلام على الصادق المصدوق الابن فيما باع برسالته سيدنا
محمد المبعوث رحمة للعالمين وعلى آله وصحبه وعترته (أما بعد) فقد طلعت على هذا
الكتاب المسمى (بالعقد النسيب شرح هداية المريد) فى علم التوحيد تأليف ابن
أخى فى الله وهو الفاضل السيد أحمد مختار نجل الشيخ عبد الباقي فغدا السانى
مترجما فى جفانى

منه زها عقد نسيب * يهتدى الهداية للمريد
شرح تفرد بالها * كعاسن العقد القريد
بسواطع أنواره * تزهو بمطالع السعيد
ان رمت توحيدنا فذا * فيه الكفاية والمزيد
أورمت تكسى بالهدى * وتكون بالهدى الرشيد
طالع مطالع حسنه * تكسب هنا العيش الرغيد
وانظر به حال البها * حلالا من من رأى السيد

لله أجد ساميا • مختار بالعلم اجميد
الله يقبل صفة • والله يقبل ما يريد
الفقير اليه تعالى
سالم الشقرا الشافعي
الدنهورى الازهرى

(تفريظ)

وقد قال بدرالوجود وروضه المجود بحر العرفان الحظم وصدر المكارم الذى
جمع شملها وضم العالم العلم لادمولا الشايع (محمد الغزيرى) أحد علماء الجامع
الازهر الشريف

الحمد لله الذى نزه عن المثال وتوحد فى الذات والصفات والافعال وقلمظم فى
قدرته فتدكد كنه لحيته الجبال خلق الامر وقدره ودعا الخلق الى دينه فنفهم
المهمة لدى منهم الضال سبحانه وتعالى (هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق
ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) والصلاة والسلام على سيد العرب والعجم
امام الرسل وصاحب الامم سيدنا محمد وعلى آله واصحابه واتباعه ما تألفت جوع
المؤمنين وابست ملايس توحيد لا اله الا الله تلوذ بالوحيدين (واما بعد) فاني لما
سرحت حدة قتي فى حديفة هذا المؤلف الشريف المسمى بالعقد النصف يد شرح هداية
المريد وجدت وصول اشجارها تنقى بقاء واحد من كوثر الارشاد فبرغت شمس
ثمراتها بن اغصان قصور الفاظها تنادى الرشاد والرشاد ولا عجب فان زارعها مختار
وقد اشهر بين النجباء برد المختارة وانكاس اليبس الذى الخيب نفع الله بكتابه
المسلمين وأيد به عصاة لدين والحمد لله رب العالمين

الفقير اليه تعالى
محمد الغزيرى

وقد قال السيد الفاضل والاوزعي الكامل الكاتب الاديب والشاعر الاريب
الشيخ عبد الحميد الحنفي البعري

للحق جسد أي جيد • قد قلدا العقد النصيب
إهداء مختار به السحني عن الحسنات زبد
برزت به من خدرها • فكأنها في يوم عيد
وعلى منصة مكها • جلست بذو الشكل الجديد
وبدا الضياء يدور • أضفى بقرب للعيد
والنظم قد مجلوس • يعاين المعنى للعيد
فلجرجسدك صاحبي • ان البليغ ايمستفيد
وكذا الغبي وكل من • يبغي الهدى يبقى العريد
لا عيب غسر بيانها • في مجلس الانس السعيد
فاحمل مجلس أنسها • فهو الذي جمع الشريد
وارشف سدام رضاها • ان كنت حقا تستفيد
واضمم لصدرك قدما • فهناك تبليغ ما تريد
• • • • •
تقدر مؤلف • يسهر على الملاء السعيد
أهدى لنا من فكره • سغرابه عن الحسني تزيد
أعطى العقائد حظها • من كل برهان مجيد
فلذا ترى كل الوري • من طبعها في يوم عيد
خطيبه أرخ حكي • عين الهدى العقد النصيب

﴿قائمة المحتويات﴾

الحمد لله حمد مئة مرة ما قدمه من فضل والصلوة والسلام على من أيدى بالعبادة وخص
 بأكل العمل وعلى آله وأصحابه وكذا عشيرته وأتباعه ما وقف قلم كاتب عند
 نقطة الصواب وما أدركت معنى لذوى الألباب ﴿ووبعد﴾
 ان تبيد دعوى بائس الدخلاء * جل من لا عيب فيه وعلا
 أجد مختار



﴿بيان الخطأ والصواب الواقع في طبع هذا الكتاب﴾

صفحة	سطر	خدنا	صواب
٣	١١	تقاطا	تساقطا
٦	٢٣	الفرد	الفرص
١٧	٥	مفتقر	مفتقرا
٢١	٥	المذرة	القدرة
٢٢	١٨	ان الله لا يرضى	ولا يرضى
٢٣	٢٠	اللهم	اللهم
٣٧	١٣	بيدلاء	بيلاء
٣٩	٤	أجمعت	أجمعت
٤٦	١٢	للذ	الذ
٤٨	١	تأخير	تقديم
٤٨	٢٠	داود	بجي

